

الرد علي الاعتراضات علي الاسفار القانونية الثانية

Holy_bible_1

اولا معني كلمة ابوكريفية

كلمة ابوكريفي تعني مخفي والاسفار الابوكريفية تعني الاسفار المخفية ويوجد نوعين من الاسفار
الابوكريفية

ابوكريفية قانونية ويطلق من الناحية التاريخية قانونيه ثانية كترتيب جمع تاريخي ولا تقل في
الاهمية عن القانونية الاولى الا في زمان الجمع ولذلك سمية قانونية ثانيه

ابوكريفية غير قانونية وهي غير موحى بها مثل بعض الاسفار التسجيلية وغيرها

الاسفار القانونية الاولى

بعد العوده من السبي جمعت بواسطة عزرا 534 ق م

الاسفار القانونية الثانية

بعضها لم يظهر اثناء عزرا مثل هيروديت وطوبيا وبعضها كتب بعد عزرا لذلك اطلق عليها تاريخيا
القانونيه الثانية

ويظهر سؤال هنا لماذا لم تظهر كل الاسفار اثناء عزرا ؟

للإجابة علي هذا يجب ان نعلم ان الكتابه القديمه كانت تكتب علي البارشمينيت التي هي اوراق مصنوعه من جلود الحيوانات ويكتب عليها بالخط الكبير ولهذا سفر واحد كان يزن الكثير . وحدث السبي فكان حل سفر اثناء السبي والحفاظ عليه مهمة شاقه جدا وبخاصه اثناء الارتحلات والقيود وكان صعب علي الكثيرين ان يحملوا الاسفار مع حمل صغارهم ولكن رجال الله الاشداء الذين غامروا بحياتهم حفاظا علي هذه الاسفار حملوا البعض منها والبعض الاخر خبئوه في المغائر والمخابئ حفاظا عليها ولهذا اخذت بعض الوقت لتظهر بعد العوده من السبي

الادلة التاريخيه علي قانونيه الاسفار الثانيه ما قبل الميلاد

اولا اقدم دليل هو وجودهم في

الترجمه السبعينيّه

التي تمه في القرن الثالث قبل الميلاد (285 ق م) ولا زالت مخطوطاتها باقيه حتي الان وتحتوي علي الاسفار القانونيه الاولى والثانيه وصورة مخطوطتها لقصة سوسنة

ΠΕΡΙΩΝ ΕΛΑΛΗΣΕΝ Ο ΔΕ ΣΤΟ
 ΤΗΣ ΟΤΙ ΕΞΗΛΘΕΝ ΑΝΘΩΔΕΚ
 ΒΑΒΥΛΩΝΟΣ ΕΚ ΠΡΕΣΒΥΤΕ
 ΚΡΙΤΩΝ ΟΙ ΕΔΩΚΟΥΝ ΚΥΒΕΡ
 ΝΑΝ ΤΟΝ ΛΑΟΝ ΚΑΙ ΗΡΧΟΝΤΟ
 ΚΡΙΣΙΣ ΕΞ ΑΜΑΝ ΠΟΛΛΩΝ
 ΕΙΣ ΤΟ ΑΥΤΟΥ ΟΥΤΟΙ ΕΙΔΟΝΤΕΣ
 ΤΗΝ ΑΚΑΔΕΣΤΙΑΝ ΤΩ ΕΙΔΕΙΤΥ
 ΝΑΙ ΚΑΔΕΛΦΟΥ ΑΥΤΩΝ ΕΚ
 ΤΩΝ ΥΙΩΝ ΙΣΡΑΗΛ ΟΝΟΜΑΣΟΥ
 ΣΑΘΥΤΑΤΕΡΑ ΧΕΛΚΙΟΥΤΥ
 ΝΑΙ ΤΩ ΑΚΕΙΜΟΥ ΠΕΡΙΓΙΛΟΥ
 ΣΑΝ ΕΝ ΤΩ ΠΑΡΑΔΕΙΣΩ ΤΟΥ
 ΑΝΔΡΟΣ ΑΥΤΗΣ ΚΑΙ ΕΠΙΟΥ
 ΑΗΣΑΝΤΕΣ ΑΥΤΗΝ ΔΕ ΠΡΕ
 ΨΑΝΤΟ ΤΟΝ ΝΟΤΥΝ ΑΥΤΗ
 ΚΑΙ ΕΞΕΚΛΕΙΝΑΝ ΤΟΥ
 ΜΟΥ ΑΥΤΩΝ ΤΟΥΤΟ
 ΕΙΣ ΤΟΝ ΟΥΤΡΑΝ ΟΥ
 ΛΟΝ ΕΥΙΝ ΚΡΙΝΕ
 ΑΛΛΑ ΜΕΛΕΤ
 ΠΥΓΕ

مخطوطات قمران

وقد يشكك البعض ويقول ان مخطوطات قمران احتوت علي كتابات كثير
وللرد الاسفار القانونية الثانية كانت موجوده في الكهف الرابع مع باقي الاسفار القانونية الاولى
مثل

4Q196²

Tobit - 1 fragment -

4Q243-245²

Daniel - 1 fragment -

ثانيا زمن السيد المسيح

اقتباسات السيد المسيح وتلاميذه من الاسفار القانونية الثانية
(ساذكر هذه النقطة بالتفصيل لاحقا في كل سفر)

ثالثا ما بعد السيد المسيح

شبهة الاباء الذين اعترضوا علي قانونية هذه الاسفار

جيروم (347 – 420 م)

لانه قال ان الكنيسة الرومانية لم تقبل هذه الاسفار باعتبارها اسفار قانونية ثانية والغرض من
قراءتها هو بنيان الشعب

وللرد

القديس جيروم اضاف هذه الاسفار الي نسخته معترفا بقانونيتها

و تعليقه ليس هو رايه الشخصي بل هو يقول راي الكنيسه الرومانيه التي ايضا اعترفت بقانونيه
هذه الاسفار بعد ذلك

وفي الفتره التي لم تقبلها الكنيسه الرومانيه قالت انها مفيده للبنيان
اقتبس كثيرا منها مثل

Judith

[13](#) [13](#) [13](#)

Wisdom of Solomon

[1:11](#) [1:11](#) [2:23](#) [2:24](#) [3:21](#) [4:9](#) [4:9](#) [4:9](#) [4:11](#) [4:11](#) [4:11](#) [4:11-14](#)
[4:13](#) [4:13](#) [4:14](#) [4:14](#) [4:14](#) [5:4](#) [6:6](#) [6:7](#) [7:1](#) [8:7](#) [8:7](#) [9:15](#) [10:1](#)
[10:1](#) [10:7](#)

Baruch

[5:5](#) [6](#)

Susanna

[1:54](#) [1:55](#) [1:58](#) [1:59](#)

Bel and the Dragon

[1:33-36](#) [1:33-39](#)

2 Maccabees

[5:17](#) [7](#)

Sirach

[1:18](#) [2:1](#) [2:1](#) [3:30](#) [3:30](#) [3:30](#) [4:25](#) [7:36](#) [8:7](#) [8:14](#) [8:17](#) [9:2-3](#)
[10:1](#) [10:9](#) [10:30](#) [11:25](#) [13:1](#) [13:2](#) [22:6](#) [22:6](#) [25:9](#) [27:5](#) [27:25](#)
[46:1](#)

فبعد كل هذه الادله يقول قائل انه لم يعترف بقانونيتها فهذا غير صحيح

روفينوس

الذي قال هناك رغبة من الجميع لقراءتها لكن ليس هناك ما يعطيها الصفة القانونية

خلفيه عن القديس روفينوس

ولد عام 340 وتنيح 410 م

عمل لفته من الزمن مع القديس جيروم في الترجمة من اليوناني لللاتيني ولكن دب بينهم الخلاف
وبدا القديس ريفانوس في مهاجمة اعمال القديس جيروم ورغم المحاولات لتصفية الخلاف لم
تنجح وظل الخلاف موجود بينهم . وايضا رغم انه ارثوذكسي كان له اعتراضات علي الارثوذكسية
لذلك اعترضه علي الاسفار القانونية الثانية ليس له ثقل كبير وايضا هو اقرا انه تقرأ للجميع

البابا اثاناسيوس

يقول لم توضع هذه الاسفار ضمن الاسفار القانونية ولكنها تقرأ للموعوظين

فقط غفل المشكك كلمة الاولي فهو قال لم توضع هذه الاسفار ضمن الاسفار القانونية الاولي
ولكنها تقرأ للموعوظين . فهو بذلك اكد قانونيتها ولكنه وضح انها قانونية ثانياه

واثبات كلامي اقتباساته الكثيره منها علي سبيل المثال

Tobit

[4:18](#) [12:7](#)

Judith

[9](#) [13:8](#) [15](#)

Wisdom of Solomon

[1:5](#) [1:11](#) [1:11](#) [2:12](#) [2:12](#) [2:12](#) [2:21](#) [2:23](#) [3:57](#) [6:18](#) [6:24](#) [7:25](#)
[7:25](#) [7:25](#) [7:25](#) [7:27](#) [7:27](#) [9:2](#) [13:5](#) [13:5](#) [14:12](#) [14:12](#) [14:12](#)
[14:21](#) [14:21](#)

Baruch

[3:12](#) [3:12](#) [3:12](#) [3:35](#) [3:37](#) [3:37](#) [4:20](#) [4:22](#) [6](#)

Sirach

[1:9-10](#) [1:25](#) [4:24](#) [4:28](#) [7:5](#) [7:5](#) [15:9](#) [15:9](#) [15:9](#) [18:17](#) [30:4](#)

ولكن لو اردت ان اتكلم عن الاباء الذين اكدوا قانونيتها واقتبسوا منها فهم الكثير جدا

ولذلك ساركن علي الاباء ما قبل مجمع نيقية بداية من تلاميذ السيد المسيح

اباء القرن الاول

القديس اكليمندوس الروماني تنيح 96 م تلميذ القديس بطرس والقديس بولس

القديس اغناطيوس (35 – 98 م) تلميذ القديس يوحنا

القديس برنابا المتنيح 61 م

القديس بابياس (70 – 155 م)

القديس بوليكرابوس (69 – 155 م) تلميذ القديس يوحنا

يستينوس الشهيد (100 – 165 م)

القديس ارينيوس (تنيح 202 م)

واقتباساتهم

Tobit

[4:10](#) [12:9](#)

Judith

[8:19](#) [8:30](#)

Wisdom of Solomon

[2:12](#) [2:24](#) [9:13](#) [9:17](#) [11:22](#) [12:12](#)

Baruch

[4:36](#) [5](#)

Susanna

[1:52](#) [1:56](#)

Sirach

[4:31](#) [19:4](#)

واباء القرن الثاني مثل

العلامه تيتان (120 180 م)

القديس ثاؤفيلوس من اباء القرن الثاني

القديس اثيناغورس (133 – 190 م)

القديس اكليمندوس الاسكندري (150 – 215 م)

واقتباساتهم

Tobit

[3:8](#) [3:17](#) [4:15](#) [12:8](#)

Judith

[8:27](#)

Wisdom of Solomon

[2:12](#) [2:16](#) [2:22](#) [2:25](#) [3:1](#) [3:2-4](#) [3:5-7](#) [3:8](#) [3:9](#) [3:14](#) [4:17](#) [5:3-5](#)

[6:7](#) [6:10](#) [6:12-15](#) [6:17-18](#) [6:17-20](#) [7:10](#) [7:16](#) [7:17](#) [7:17-18](#) [7:20](#)

[7:21](#) [7:22](#) [7:24](#) [11:24](#) [14:2-3](#) [16:26](#)

Baruch

[3:9](#) [3:13](#) [3:16-19](#) [4:4](#)

2 Maccabees

[1:10](#)

Sirach

[1:1](#) [1:18](#) [1:21-22](#) [1:27](#) [3:29](#) [6:33](#) [7:23-24](#) [9:7](#) [9:8](#) [9:8](#) [9:9](#) [9:9](#)
[9:15](#) [9:16](#) [9:18](#) [11:4](#) [11:29](#) [14:1](#) [15:10](#) [16:12](#) [16:12](#) [16:12](#)
[18:13-14](#) [18:30](#) [18:32](#) [19:2-3](#) [19:5](#) [19:22](#) [19:29-30](#) [20:5](#) [20:8](#)
[20:15](#) [21:6](#) [21:20](#) [21:21](#) [22:6-8](#) [23:4-6](#) [23:18-19](#) [25:6](#) [26:8](#) [26:9](#)
[27:12](#) [30:8](#) [31:16-18](#) [31:19](#) [31:20](#) [31:25](#) [31:26](#) [31:27](#) [31:29](#)
[31:31](#) [32:3-4](#) [32:8](#) [32:11](#) [32:21](#) [33:6](#) [33:15](#) [34:14-15](#) [38:1-2](#)
[38:8](#) [39:13-14](#) [39:26-27](#) [43:11](#)

العلامه ترتليان (160 – 220 م)

Tobit

[12:12](#)

Wisdom of Solomon

[1:1](#) [1:1](#) [1:6](#) [2:12](#)

Baruch

[6:3](#)

Susanna

[1:32](#)

Bel and the Dragon

[1:1852](#)

1 Maccabees

[2:41](#) [10:20](#)

2 Maccabees

[12:40-45](#)

العلامه اوريجانوس (185 – 254 م)

Tobit

[1:12-14](#) [1:19](#) [1:22](#) [2:3](#) [12:7](#) [12:7](#)

Wisdom of Solomon

[1:4](#) [1:4](#) [1:5](#) [1:7](#) [7:16](#) [7:16](#) [7:25](#) [7:25-26](#) [7:25-26](#) [7:25-26](#) [9:6](#)

[10:5](#) [11:17](#) [11:20](#) [11:26](#) [12:1](#) [12:1-2](#) [12:1-2](#) [18:24](#)

Susanna

[1:52](#) [1:53](#) [1:56](#)

Bel and the Dragon

[1:31-39](#)

2 Maccabees

[7:28](#)

Sirach

[6:4](#) [10:4](#) [10:19](#) [16:21](#) [18:13](#) [21:18](#) [21:18](#) [39:16](#) [39:17](#) [39:21](#)

[43:20](#)

اباء القرن الثالث

القديس هيپوليتوس 170 م الي 236 م

القديس كبريانوس (تنيح 258 م)

القديس نوفاتيان (200 الي 258 م)

الاقتباسات

Tobit

[2:2](#) [2:14](#) [2:14](#) [3:17](#) [4:5-11](#) [4:5-11](#) [4:10](#) [4:12](#) [12:8-9](#) [12:11-15](#)
[12:12-15](#) [13:6](#) [14:10-11](#) [20:8](#)

Wisdom of Solomon

[1:1](#) [1:13](#) [2:1](#) [2:12](#) [2:12-22](#) [2:13](#) [2:14](#) [2:15-16](#) [2:16](#) [2:17](#) [2:20](#)
[2:24](#) [3:4](#) [3:4-8](#) [3:4-8](#) [3:4-8](#) [3:7](#) [3:11](#) [3:11](#) [3:11](#) [4:11](#) [4:11](#) [4:14](#)
[5:1-9](#) [5:1-9](#) [5:1-9](#) [5:8](#) [5:13](#) [6:6](#) [13:1-4](#) [13:1-4](#) [15:15-17](#) [15:15-17](#)

Baruch

[3:35-37](#) [3:35-38](#) [3:36](#) [6:6](#)

1 Maccabees

[2:33](#) [2:52](#) [2:60](#) [2:62-63](#) [2:62-63](#) [10](#)

2 Maccabees

[6:30](#) [6:30](#) [7:9](#) [7:9](#) [7:14](#) [7:14](#) [7:16](#) [7:16-17](#) [7:18](#) [7:18-19](#) [7:27](#)
[9:12](#)

Sirach

[1:14](#) [1:26](#) [2:1](#) [2:1](#) [2:4](#) [2:4](#) [2:4-5](#) [2:5](#) [2:10-11](#) [3:30](#) [3:30](#) [4:10](#)
[4:29](#) [5:4](#) [5:7](#) [6:16](#) [7:17](#) [7:29](#) [7:31](#) [7:39](#) [9:13](#) [9:16](#) [10:26](#) [11:28](#)
[14:11](#) [16:1-2](#) [17:26](#) [20:3](#) [23:11](#) [24:3-7](#) [25:9](#) [27:5](#) [27:5](#) [27:5](#)
[28:15](#) [28:24](#) [28:24](#) [28:24](#) [28:24](#) [29:12](#) [29:12](#) [34:19](#) [34:25](#) [34:25](#)
[48:3](#)

وايضا باقي اباء القرن الثالث

Gregory Thaumaturgus;

Dinoysius the Great;

Julius Africanus;

Anatolius;

Methodius;

Arnobius

واقْتَبَاسَاتِهِمْ

Tobit

[12:7](#)

Wisdom of Solomon

[1:13](#) [1:14](#) [2:23](#) [3:16](#) [4:1-2](#) [4:2](#) [4:2](#) [4:3](#) [4:6](#) [7:9](#) [7:22](#) [7:25](#)

[11:20](#) [12:1](#) [15:3](#) [15:10-11](#) [16:24](#)

Baruch

[3:14-15](#) [3:24-25](#) [3:38](#)

2 Maccabees

[3:15](#)

Sirach

[1:2](#) [1:2](#) [1:10](#) [3:22](#) [6:36](#) [6:36](#) [15:8](#) [16:26-27](#) [16:29-30](#) [18:30](#)

[19:2](#) [20:18](#) [22:7](#) [23:1](#) [23:4](#) [23:6](#) [25](#) [38:29](#) [42:7](#) [48:1](#)

Lactantius,

Venantius,

Asterius,

Victorinus,

Dionysius,

Tobit

[4:15](#) [4:15](#) [4:16](#) [4:16](#) [12:8-9](#)

Judith

[8](#) [8](#) [9:1](#) [16:21](#) [16:23](#)

Wisdom of Solomon

[2:12-22](#) [2:12-22](#) [3:1](#) [3:1](#) [10:6](#) [11:20](#)

Baruch

[3:35-37](#) [3:35-37](#) [3:35-37](#) [4:4](#)

Susanna

[1:28](#) [1:48](#)

1 Maccabees

[1](#) [2:31-41](#)

Sirach

[1:28](#) [2:4](#) [3:30](#) [4:31](#) [4:31](#) [5:7](#) [24:5-7](#) [24:25](#) [25:26](#) [26:29](#) [30:11](#)

[30:12](#) [31:25-31](#) [49:16](#)

وغيرها الكثير جدا من اباء ما قبل مجمع نيقية

وبالطبع الاقتباسات اثناء وبعد مجمع نيقية كثيره جدا جدا

المجامع

عقدت أيضا مجامع كثيرة على ممر العصور لتأكيد عقيدة الكنيسة في قانونية هذه الأسفار. ونذكر منها مجمع هيبو عام 393 م. الذي حضره القديس أغسطينوس. ومجمع قرطاجنة عام 397 م، ومجمع قرطاجنة الثاني عام 419 م، ومجمع ترنت عام 1456 م للكنيسة الكاثوليكية، ومجمع القسطنطينية الذي كمل في ياش عام 1642 م، ومجمع أورشليم للكنيسة الأرثوذكسية اليونانية عام 1982 م.

موجود في مخطوطات كثيره للانجيل من القرون الاولى مثل

السينائية والفاتيكانية والاسكندرية والقبطية القديمه وغيرهم الكثير

القراءات الكنسية من القرون الاولى مثل

والكنيسة القبطية تستخدم منذ القديم بعض فصول من الأسفار القانونية الثانية في الصوم الكبير :
وأُسبوع الآلام

حسب الجدول الآتي

قراءات الصوم الكبير

باكر يوم الجمعة من الأسبوع الثالث فصل من ابن سيراخ
باكر يوم الثلاثاء من الأسبوع الرابع فصل من ابن سيراخ
باكر يوم الأربعاء من الأسبوع السادس فصل من ابن سيراخ
باكر يوم الخميس من الأسبوع السادس فصل من ابن سيراخ
باكر يوم الجمعة من الأسبوع السادس سفر طوبيا بأكمله
باكر يوم الثلاثاء من الأسبوع السابع فصل من ابن سيراخ

قراءات أسبوع الآلام

باكر يوم الإثنين فصل من ابن سيراخ
الساعة السادسة من يوم الإثنين فصل من الحكمة
الساعة الحادية عشر من يوم الإثنين فصل من ابن سيراخ
الساعة الثالثة من يوم الثلاثاء فصل من ابن سيراخ
الساعة الحادية عشرة من ليلة الأربعاء فصل من الحكمة
الساعة الثالثة من يوم الأربعاء فصل من ابن سيراخ
الساعة السادسة من يوم الأربعاء فصل من ابن سيراخ
الساعة الثالثة من يوم الخميس فصل من ابن سيراخ

باكر يوم الجمعة فصل من الحكمة
سحر السبت تسبحة الثلاثة فتية وقصة سوسنة
ليلة العيد فصل من الحكمة

اليهود

يعترف بعض اليهود بالاسفار القانونية الثانية كلها
وبعضهم يعترف فقط بسفري المكابيين الاول والثاني
والسبب هو كان موجود في ايديهم نسخ من اسفار عزرا وايضا نسخ من الترجمة السبعينية ولكن
للمسيحيين كانت الترجمة السبعينية اكثر انتشار مع بداية المسيحية، وجد المسيحيون في يدهم
هذه النسخة فاستخدموها في الحوار مع اليهود. بل استخدمها كل أعداء اليهود في الجدل والحوار
معهم. فحاولوا أن يتصلوا منها ويتمسكوا بالنسخة العبرية التي كان عزرا قد جمعها. مما جعل
بعض الآباء الذين كانوا يجادلون اليهود أن يهتموا بالنسخة العبرية فقط، وأن يغضوا الطرف عن
الأسفار التي وردت في السبعينية فقط وهي ما نسميه الأسفار القانونية الثانية
وحينما أتى البروتستانت لترجموا الكتاب المقدس وينشرونه في العالم فضلوا أن يأخذوا من
الأصل العبري
ولذلك تجدهم يكتبون على صفحات ترجماتهم "وقد ترجم من اللغات الأصلية" ويقصدون أنهم
ترجموا العهد القديم من العبرية وليس السبعينية فاللغة العبرية هي اللغة الأصلية. وترجموا العهد
الجديد من اللغة اليونانية، فالعهد الجديد مكتوب باللغة اليونانية. وهذه الترجمة هي ما إصطلح
على تسميتها طبعة بيروت ولكن الكنائس الأرثوذكسية والكاثوليكية في كل العالم تعترف بالنسخة
السبعينية كما تعترف باللغات الأصلية. ولكن طبعة بيروت هي المتداولة بين أيدينا لذلك قامت
الكنيسة الأرثوذكسية بطبع الأسفار القانونية الثانية ووزعتها على حدة. ومعظم الأسفار القانونية
الثانية كانت ضمن النسخة العبرية عند ترجمتها

ويوسيفوس المؤرخ اليهودي

لم ترد ضمن قائمة الأسفار القانونية للتوراة التى أوردها "يوسيفوس" المؤرخ اليهودى فى كتابه. والرد على ذلك أن يوسفوس نفسه بعد أن سرد الأسفار التى جمعها عزرا كتب قائلاً (إن الأسفار التى وضعت بعد أيام ارتحستا الملك كانت لها مكانتها عند اليهود. غير أنها لم تكن عندهم مؤيدة بالنص تأيد الأسفار القانونية لأن تعاقب الكتب الملهمين لم يكن عندهم فى تمام التحقيق) كتابة ضد إيبون رأس 8.

الاسفار واثبات وحيها

سفر الحكمة

كاتبه سليمان

وهو ما ورد في السفر على لسان كاتبه منطبقاً على سليمان قوله:

الاصح 9

- 7 انك قد اخترتني لشعبك ملكا ولبنيك وبناتك قاضيا
- 8 و امرتني ان ابني هيكلا في جبل قدسك ومذبحا في مدينة سكناك على مثال المسكن المقدس الذي هياته منذ البدء
- 9 ان معك الحكمة العليمة باعمالك والتي كانت حاضرة اذ صنعت العالم وهي عارفة ما المرضي في عينيك والمستقيم في وصاياك
- 10 فارسلها من السماوات المقدسة وابعثها من عرش مجدك حتى اذا حضرت تجد معي واعلم ما المرضي لديك
- 11 فانها تعلم وتفهم كل شيء فتكون لي في افعالي مرشدا فطينا وبعزها تحفظني

12 فتغدو اعمالى مقبولة واحكم لشعبك بالعدل واكون اهلا لعرش ابي

(حك9:7-12). وواضح أن هذا الكلام كله لا يناسب إلا سليمان وحده دون غيره.

وايضا

الاصحاح 7:

4و رببت في القمط وباهتمام كثير

5فانه ليس لملك بدء مولد غير هذا

6بل دخول الجميع الى الحياة واحد وخروجهم سواء

7حينئذ تمنيت فاوتيت الفطنة ودعوت فحل علي روح الحكمة

8ففضلتها على الصوالجة والعروش ولم احسب الغنى شيئا بالقياس اليها

9و لم اعدل بها الحجر الكريم لان جميع الذهب بازائها قليل من الرمل والفضة عندها تحسب طينا

10و احببتها فوق العافية والجمال واتخذتها لي نورا لان ضوءها لا يغرب

11فاوتيت معها كل صنف من الخير ونلت من يديها غنى لا يحصى

12فتمتعت بهذه كلها لان الحكمة قائدة لها ولم اعلم انها ام جميعها

13تعلمتها بغير مكر واشرك فيها بغير حسد وغناها لا استره

14فانه كنز للناس لا ينقص والذين استفادوا منه اشركوا في محبة الله لان مواهب التاديب قربتهم اليه

15 و قد وهبني الله ان ابدى عما في نفسي وان اجري في خاطري ما يليق بمواهبه فانه هو المرشد الى الحكمة ومثقف الحكماء

16 و في يده نحن واقوالنا والفتنة كلها ومعرفة ما يصنع

17 و وهبني علما يقينا بالاكوان حتى اعرف نظام العالم وقوات العناصر

18 و مبدا الازمنة ومنتهاهما وما بينهما وتغير الاحوال وتحول الاوقات

19 و مدار السنين ومراكز النجوم

20 و طبائع الحيوان و اخلاق الوحوش و عصف الرياح و خواطر الناس و تباين الانبئة وقوى العقاقير

يتناسب تماما مع مقالته

أن الله أعطاه "حكمة وفهماً كثيراً وحبّة قلب كالرمل الذي على شاطئ البحر" (1مل4:29)،
"تكلم بثلاثة آلاف مثل وكانت نشأته ألفاً وخمساً. وتكلم عن الأشجار من الأرز الذي في لبنان إلى
الزؤفا النابت في الحائط. وتكلم عن البهائم وهن الطير وعن الدبيب وعن السمك.." (1مل4:32،
(33

اقتباسات

هذا، ودليل صدق هذا السفر وصحّته تلك الاقتباسات التي إقتبسها منه كُتّاب أسفار العهد الجديد في أسفارهم والتي نوردها فيما يلي:

الشاهد	الآية	السفر	الشاهد	الآية
6 : 2	فتعالوا نتمتع بالطيبات الحاضرة ونبتدر منافع الوجود ما دمنا في	كورنثوس الأولى	15 : 32	إن كان الأموات لا يقومون فلنأكل ونشرب لأننا غدا نموت

الشبيبة			
2 : 13	يزعم أن عنده علم الله ويسمي نفسه ابن الله	إنجيل متى 27 : 43	قد اتكل على الله فلينقذه الآن إن أراد. لأنه قال أنا ابن الله
2 : 15	بل منظره ثقيل علينا لأن سيرته تخالف سيرة الناس وسبله تباين سبلهم.	إنجيل يوحنا 7 : 7	لا يقدر العالم أن يبغضكم و لكنه يبغضني أنا لأني أشهد عليه أن أعماله شريرة.
3 : 7	فهم في وقت افتقادهم يتلألأون	إنجيل متى 13 : 43	حينئذ يضيء الأبرار كالشمس في ملكوت أبيهم.
3 : 8	ويدينون الأمم ويتسلطون على الشعوب ويملك ربهم على الأبد.	كورنثوس الأولى 2 : 6	ألستم تعلمون أن القديسين سيد ينون العالم.
4 : 4	وان أخرجت فروعاً إلى حين فإنها لعدم رسوخها تززعها الريح وتقتلعها الزوبعة.	إنجيل متى 27 : 7	فنزل المطر وجاءت الأنهار وهبت الرياح وصدمت ذلك البيت فسقط. وكان سقوطه عظيماً
6 : 4	فإن سلطتكم من الرب وقدرتكم من الله العلي.	رسالة رومية 1 : 13	لأنه ليس سلطان إلا من الله والسلاطين الكائنة هي مرتبة من الله.
7 : 26	لأنها ضياء النور الأزلي ومرآة عمل الله التقية وصورة جودته.	العبرانيين 3 : 1	هو بهاء مجده ورسم جوهرة
13 : 1	1 إن جميع الذين لم يعرفوا الله هم حمقى من طبعهم لم يقدرُوا أن يعلموا الكائن من الخيرات المنظورة ولم يتأملوا المصنوعات حتى يعرفوا صانعها.	رسالة رومية 18 : 1 ، 21	18 لان غضب الله معلن من السماء على جميع فجور الناس وإثمهم الذين يحجزون الحق بالإثم.
5 ، 7	5 فانه بعظم جمال المبروعات يبصر فاطرها على طريق المقايسة.		21 لأنهم لما عرفوا الله لم يمجدوه أو يشكروه كاله بل حققوا في أفكارهم واظلم قلبهم الغبي.
	7 إذ هم يبحثون عنه مترددين بين		

			مصنوعاته فيغيرهم منظرها لأن المصنوعات ذات جمال.	
7: 15	إن الخزاف يعني بعجن الطين اللين ويصنع منه كل إناء مما نستخدمه فيصنع من الطين الواحد الآنية المستخدمة في الأعمال الطاهرة والمستخدمة في عكس ذلك وإما تخصيص كل إناء بواحدة من الخدمتين فإنما يرجع على حكم صانع الطين.	رسالة رومية	9 : 21	أم ليس للخزاف سلطان على الطين أن يصنع من كتلة واحدة إناء للكرامة وآخر للهوان

الاصحاح 7

25 فانها بخار قوة الله وصدور مجد القدير الخالص فلذلك لا يشوبها شيء نجس

26 لانها ضياء النور الازلي ومراة عمل الله النقية وصورة جودته

مع سفر الرؤيا

والاصحاح 11: 21

بل قد كان نفس كافيا لاسقاطهم فيتعقبهم القضاء وروح قدرتك يذريهم لكنك رتبت كل شيء بمقدار

وعدد ووزن

مع (2تس2:8).

يشتتهم بنفخة من فمه، وهذا سيفعله الله في نهاية الأيام

نبوات واضحه عن السيد المسيح

2:1 فانما يجده الذين لا يجربونه ويتجلى للذين لا يكفرون به

13 اذ ليس الموت من صنع الله ولا هلاك الاحياء يسره

2: 12-20

و لنكمن للصديق فانه ثقل علينا يقاوم اعمالنا ويقرعنا على مخالفتنا للناموس ويفضح ذنوب سيرتنا

يزعم ان عنده علم الله ويسمي نفسه ابن الرب

وقد صار لنا عدولا حتى على افكارنا

بل منظره ثقل علينا لان سيرته تخالف سيرة الناس وسبله تباين سبلهم

قد حسبنا كزيوف فهو بجانب طرقنا مجانية الرجس ويغبط موت الصديقين ويتباهى بان الله ابوه

فلننظر هل اقواله حق ولنختبر كيف تكون عاقبته

فانه ان كان الصديق ابن الله فهو ينصره وينقذه من ايدي مقاوميه

فلنمتحنه بالشتم والعذاب حتى نعلم حلمه ونختبر صبره

و لنقض عليه باقبح ميتة فانه سيفتقد كما يزعم

5

1. حينئذ يقوم الصديق بجرأة عظيمة في وجوه الذين ضايقوه وجعلوا اتعابه باطلة

2. فاذا راوه يضطربون من شدة الجزع وينذهلون من خلاص لم يكونوا يظنونه

3. و يقولون في انفسهم نادمين وهم ينوحون من ضيق صدرهم هذا الذي كنا حينا نتخذ

سخرة ومثلا للعار

4. و كنا نحن الجهال نحسب حياته جنونا وموته هوانا

7

22 فان فيها الروح الفهم القدوس **المولود الوحيد** ذا المزايا الكثيرة اللطيف السريع الحركة
الفصيح الطاهر النير السليم المحب للخير الحديد الحر المحسن

23 المحب للبشر الثابت الراسخ المطمئن القدير الرقيب الذي ينفذ جميع الارواح الفهمة
الطاهرة اللطيفة

4 :10

و لما غمر الطوفان الارض بسببه عادت الحكمة فخلصتها بهدايتها للصديق في **الة خشب حقيرة**

فهل بعد هذه النبوات الواضحة عن السيد المسيح الابن الوحيد الذي اصبح عار ومحتقر ومهان
علي **الة خشب حقيره وهو المولود الوحيد الذي سمي نفسه ابن الرب**
ارجوا من الاخوه المسيحيين يقرؤون هذه النبوات بتمعن عدة مرات

يرد علي موضوع التناين في الاصحاح 15

و لما اقتحم هؤلاء حلق الوحوش الهائل واهلكهم لدغ الحيات الخبيثة
اما بنوك فلم تقو عليهم انياب التناين السامة لان رحمتك اقبلت وشفتهم

يهوديت

لماذا رفض اليهود سفر يهوديت؟ [16]

بالرغم من أن سفر يهوديت في شكله السامي *Semitic* يضم كل ما يخص اليهودية الفلسطينية، مثل الحديث عن الله، والصلاة، والأطعمة المحللة، والذبيحة، والهيكل، وأورشليم، الأمر التي لم ترد هكذا في سفر إستير، لكنه لم يرد من بين قائمة الأسفار القانونية في فلسطين إذ في قمران، ولعل استبعادهم للسفر علتها الأسباب التالية:

1. الأسينيون *Essenes* الذين عاشوا في تجمعات نسكية مثل جماعة قمران *Qumran*، رفضوا السفر من أجل العناصر الفريسية الواردة فيه.

2. رفض الربيون *Rabbis* وهم الذين ك انوا مسؤولين عن تقنين الأسفار في المراحل الأخيرة، رفضوا السفر من أجل اتجاهه الجامعي مثل قبوله الحديث عن مدن السامرة، وأيضًا ضم العمونيين (مثل أحيور) إلى الإيمان اليهودي.

3. يرى *Craven* أن الربيون *Rabbis* الذين قاموا بتقنين الأسفار تطلعوا إلى يهوديت كشخصية متطرفة راديكالية *radical*. فقد رأى بعض الحكماء اليهود القدامى في شخصيتها خطورة على المجتمع اليهودي. فمع أمانتها للناموس بحرفية لكنها لم تكن مدققة في طرق سلوكها حسب التقليد اليهودي. فإنها لم تخشى سوى يهوه وحده؛ إذ قامت بتوبيخ قادة المدينة، كما قامت بالتخطيط والتنفيذ دون أن تبوح بما في قلبها وفكرها حتى لقادة بلدها الخ ... يتساءل البعض: ماذا يكون حال المجتمع اليهودي لو اقتدت النساء جميعهن بيهوديت؟

ماذا يكون الحال إن صار من حق النساء توبيخ قادة المجتمعات؟

وإن كانت لهن الجرأة للتخطيط والتنفيذ في أمور تتعلق بالبلد كلها في سرية دون إباحة ما في أفكارهن للقادة؟

ماذا لو رفضت النساء الزواج مثل يهوديت؟

وماذا لو صارت للنساء ملكيتهن من أموال وعبيد وجواري؟

ماذا لو استأجرت النساء وصيفات يدبرن أموالهن مثلما فعلت يهوديت؟

هكذا تخيل الحكماء القدامي أن كل نساء المجتمع سيتمثلن بيهوديت ويحملن ذات مواهبها وقدراتها.

4. يرى *H. M. Orlinsky* أن الربيين رفضوا السفر لأنه يتعارض مع الحلقة [17] *Halakh* التي لهم حيث تطالب الأممي الذي يتهود أولاً أن يختتن ثم ينال العماد [18] لكي يصير يهودياً.

5. يرى البعض أن السفر كان مرتبطاً بعيد الحانوكا *Hanukkah*، وإذ لم يعد العيد مقبولاً بعد أسرة الحشمونيين *Hasmonean* أو المكابيين، صار السفر لدى البعض ليس بذى قيمة.

لم يقبل اليهود هذا السفر لأنه لم يوجد في عصر عزرا الكاتب الذي جمع أسفار العهد القديم، كما لم يورده يوسفوس المؤرخ في قائمة الأسفار التي ذكرها . غير أننا لا ننسى أن بعض الأسفار القديمة لم يعثر عليها عزرا عندما جمع الأسفار المقدسة . هذا مع ملاحظة أن اليهود كانوا ينظرون إلى الكتابة في فترة ما بعد عزرا.

اعتاد اليهود قراءة بعض الأسفار في أعيادهم، مثل:

1. عيد الحانوكا (التجديد): سفر يهوديت.

2. عيد الفصح: سفر نشيد الأنشيد.

3. عيد الحصاد أو الأسابيع: سفر راعوث.

4. عيد المظال: سفر الجامعة.

5. عيد الفوريم: سفر إستير.

6. ذكرى خراب الهيكل: مراثي إرميا.

قانونية السفر

ترجمت النسخة السامية لسفر يهوديت إلى اليونانية لأجل نفع اليهود الذين لم يعرفوا العبرية . لذلك وُجد هذا العمل في أقدم النسخ للترجمة السبعينية، وقد اقتبس منه القديس إكليمنضس الروماني صديق القديس بولس [19]. لكنه لم يُعرف في العبرية، ولا أشار إليه المؤرخ يوسيفوس . جاء في مقدمة هذا العمل للقديس جيروم إن هذا السفر يُقرأ بين *Hagiographa* لدى اليهود باللغة الكلدانية. كما عرف هذا العمل أوريجينوس في الكتاب المقدس باليونانية [20].

لم يدرج الربانيون اليهود سفر يهوديت في المجموعة الرسمية للأسفار المقدسة . هذا أدى إلى شيء من التردد في الكنيسة الأولى، غير أن استخدام هذا السفر كان شائعاً عند آباء الكنيسة والكتّاب المسيحيين حتى بين الذين لم يحسبوه ضمن الأسفار القانونية.

في الشرق رأى الآباء قانونية السفر، منهم القديس إكليمنضس السكندري، وكاتب العمل *Timothei Diaclectica et Aquilae* ، وجونيلوس *Junilius* (حولي 542م)، وعبد يسوع (عبد جيسي) *Ebdjesu*.

وفي الغرب قبله الآباء هيلاري أسقف بواتيه وأغسطينوس وأيوسنت الأول (401-417) والمدعو جلسيوس *Pseudo-Gelasius* وكاسيودورس *Cassiodorus* (حوالي 485- حوالي 585) واسيذورس من ميليتس *Isidorus of Miletus* (560-636)، وورد في قوائم *Codex Claromonyanus and Libre saeramentasun* في القرن السادس / السابع م).

جاء في مقدمة سفر يهوديت التي كتبها القديس جيروم إن السفر لم يوجد في الكتاب المقدس العبري، وأن مجمع نيقية الأول أقر قانونية هذا السفر، واعتبره واحداً من الأسفار الموحى بها.

لا يظهر في مستندات مجمع نيقية وقوانينه إعلان عن قبول سفر يهوديت بين الأسفار القانونية. ربما يشير القديس جيروم إلى استخدام المجمع بعض عبارات من السفر أثناء المناقشات بكونها عبارات كتابية. ولعله توجد قوانين فرعية أو قوانين منسوبة للمجمع تشير إلى قانونية السفر.

كما أن مجمع قرطاجنة في قانونه السابع والعشرون اعترف بأن هذا السفر من الأسفار القانونية للثورة [21]. هذا وقد جاء ضمن قائمة الأسفار القانونية التي وضعها اينوقنتيوس أسقف روما سنة 405م، وأيضاً في مجمع فلورنسا عام 1142م، وترينت عام 1546م.

من المؤكد أن الآباء في العصور الأولى كانوا يحسبونه سفرًا قانونيًا . فالقديس بولس اقتبس من النص اليوناني للسفر ما ورد في ١كو ٢: ١٠ (يهو ٨: ١٤)؛ وأيضًا ١ كو ١٠: ١٠ (يهو ٨: ٢٥). اقتبست الكنيسة الأولى عبارات من السفر بكونه سفرًا قانونيًا كما جاء في رسالة القديس إكليمنضس الروماني الأولى (ف ٥٥) والقديس إكليمنضس السكندري والعلامة أوريجينوس والعلامة ترتليان.

قصة يهوديت حقيقة ثلويخية، وكما يقول [22]Leahy:

1. حسب التقليد اليهودي والمسيحي ومفسي الكتاب المقدس إلى القرن السادس عشر يتطلعون إلى السفر كسفرٍ تاريخي.
2. التفاصيل التاريخية والجغرافية والخاصة بالأحداث والأنساب تشير إلى أن القصة تمثل واقعًا تاريخيًا.
3. يتحدث الكاتب عن نسل أهور بكونهم أحياء في عهده (14: 6)، وأن الاحتفال السنوي لازال في أيامه قائمًا حيث يمجدون نصرته يهوديت (16: 31)[23].
4. يقول Carey A. Moore: [مكيدة يهوديت بسيطة وصريحة بما فيه الكفاية مما يجعل القصة حقيقية واقعية أكثر منها خيال][24].
5. هذا وقد قبل بعض الدارسين هذه القصة بكونها واقعية لأنها لا تحمل معجزات خارقة . وكتب Carey Moore: [دمار هولوفرنيس تحقق خلال مجهودات بشرية أكثر منها تدخل إلهي معجزي... ولتأكد ذلك فإن يهوديت وشعبها دعوا الله بالصلاة والصوم (4: 1، 11: 13)، ومع هذا فقد تحققت النصر بشجاعة قاتلة ومكر . وبينما كل إسرائيل – ومن بينهم يهوديت، حسبوا الفضل الأول هو لله، وباتفاق جماعي حسبوا يهوديت كوسيلة لتحقيق ذلك (13: 15، 18، 20؛ 16: 5)[25].

المجامع التي أقرت قانونية السفر

1. مجمع نيقية سنة 325م.

2. مجمع هيبو 393م.

3. مجمع قرطاجنة الأول سنة 397م.

4. مجمع قرطاجنة الثاني سنة 419م.

مجامع الكنائس الخلقيدونية

1. مجمع فلورنسا سنة 3124م.

2. مجمع ترنت سنة 1546م.

3. مجمع القسطنطينية سنة 1642م.

4. مجمع الفاتيكان الأول سنة 1870.

5. مجمع أورشليم (الكنيسة اليونانية) سنة 1672م.

سفر يهوديت والعهد الجديد

الشاهد	الآية	السفر	الشاهد	الآية
25 ، 24 : 8	24 فأما الذين لم يقبلوا البلايا بخشية الرب بل أبدوا جزعهم وعاد تدمرهم على الرب. 25 فاستأصلهم المستأصل وهلكوا بالحيات.	كورنثوس الأولى	9 : 10	ولا نجرب المسيح كما جرب أيضا أناس منهم فأهلكتهم الحيات.
23 : 13	مباركة أنت يا بنيه من الرب الإله العلي فوق جميع نساء الأرض.	إنجيل لوقا	42 : 1	مباركة أنت في النساء.

واضح أن كُتَّاب العهد الجديد قد عرفوا هذا السفر، وإن كانوا غالباً لم يقتبسوا منه عبارات حرفية:

أ. "فأما الذين لم يقبلوا البلاد بخشية الرب، بل أبدوا جزعهم، وعاد تذرهم على الرب، فاستأصلهم وهلكوا بالحيات (8: 24-25). وقد ورد في (1 كو 10: 9): "ولا نجرب المسيح كما جرب أيضاً أناس منهم فاهلكتهم الحيات".

ب. "مباركة أنتِ في النساء" (13: 23؛ لو 1: 42).

راجع يهو 1: 11 مع لو 20: 11؛ يهو 8: 6 مع لو 2: 27؛ يهو 8: 14 مع 1 كو 2: 11؛ يهو 8: 25 مع يع 1: 2؛ يهو 13: 18 مع لو 1: 42؛ يهو 13: 19 مع مت 26: 13.

طوبيا

كاتب السفر: غالباً هو طوبيا نفسه كما أوصاهم الملاك "حدثوا بجميع عجائبه" (طو 12: 20)

- **زمن كتابة السفر:** في أثناء سبي إسرائيل في أرض آشور. والسبي كان سنة 722 ق.م. وبالتالي كانت الكتابة بعد هذا التاريخ. ولقد كتب السفر في أرض السبي. وكان سبب تعزية للمسيبيين أن الله مهتم بهم ويرسل لهم ملائكته تحفظهم إن عاشوا بالتقوى.

الاقتباسات للعهد الجديد

الشاهد	الآية	السفر	الشاهد	الآية
10 ، 7 : 4 ، 17	7 تصدق من مالك ولا تحول وجهك عن فقير وحينئذ فوجه الرب لا يحول عنك. 10 فإنك تدخر لنفسك ثواباً إلى يوم الضرورة. 17 كل خبزك مع الجياع والمساكين واكس العراة من ثيابك.	انجيل لوقا	12 وقال أيضاً للذي دعاه إذا صنعت غذاء أو عشاء فلا تدع أصدقاءك ولا أخوتك ولا أقرباءك ولا الجيران الأغنياء لئلا يدعوك هم أيضاً فتكون لك مكافأة. 13 بل إذا صنعت ضيافة فادع المساكين الجدد العرج العمي. 14 فيكون لك الطوبى إذ ليس لهم حتى يكافئوك .لأنك تكافى في قيامة الأبرار.	12 : 4 - 14
13 : 4	احذر لنفسك يا بني من كل زنى.	تسالونيكي الأولى	لان هذه هي إرادة الله قداستكم؛ أن تمتنعوا عن الزنى.	3 : 4
16 : 4	كل ما تكره أن يفعله غيرك به فإياك أن تفعله أنت بغيرك.	انجيل متى ولوقا	فكل ما تريدون أن يفعل الناس بكم افعلوا هكذا انتم أيضاً بهم .لان هذا هو الناموس والأنبياء.	12 : 7 ، 31 : 6
23 : 4	سيكون لنا خير كثير إذا اتقينا الله وبعدنا عن كل خطيئة وفعلنا خيراً.	رسالة رومية	فاني احسب أن آلام الزمان الحاضر لا تقاس بالمجد العتيد أن يستعلن فينا.	18 : 8

يشوع ابن سيراخ

يشوع بن سيراخ فهو أحد حكماء اليهود ممن درسوا التوراة واختبروا الحكمة فكتب فيها. وقد قيل عنه أنه يشوع ابن سيراخ بن سمعون (=كتاب مصباح الظلمة في إيضاح الخدمة ص236). وقد كان كاتباً مشهوراً مات أثناء السبي في بابل وذُفِنَ هناك.

وقد كان أصلاً من مدينة أورشليم. وسُمِّيَ "يشوع بن سيراخ الأورشليمي" كما نفهم من مقدمة المترجم، وكذا مما جاء في السفر نفسه حيث قال "رَسَمَ تَأْدِيبَ الْعَقْلِ وَالْعِلْمِ فِي الْكِتَابِ" يشوع بن سيراخ الأورشليمي الذي أفاض الحكمة من قلبه" (سي29:50). وقد ورد في مقدمة السفر أن كاتبه بن سيراخ "لزم تلاوة الشريعة والأنبياء وسائر أسفار آبائنا ورسخ فيها كما ينبغي" وبناء على ذلك فقد "أقبل هو أيضاً على تدوين شئ مما يتعلق بالأدب والحكمة ليقتبس منه الراغبون في التعلُّم ويزدادوا من حُسن السيرة الموافقة للشريعة". ومن المقدمة، نفهم أيضاً أن السفر أول ما كتب كان باللغة العبرانية. والأرجح عند العلماء أن كتابة السفر بالعبرية تمت في زمن "بطليموس أورجيتيس الأول" في المدة من 221-246 ق.م. وهناك من يقول أن السفر كُتِبَ أيضاً في فلسطين خلال الفترة من 190-170 ق.م. أما ترجمة السفر إلى اليونانية فقد قام بها حفيد الكاتب في مصر "في مدينة الإسكندرية" بحسب رأي بعض العلماء". في السنة الثامنة والثلاثين لحكم ملك مصري آخر باسم "أورجيتيس" وذلك لفائدة اليهود المتغربين في مصر ممن لا يعرفون العبرية (=راجع مقدمة السفر). وقد وُجِدَت نسخة من سفر يشوع بن سيراخ في الأصل العبراني في مصر القديمة سنة 1896م. وهي ترجع في كتابتها إلى القرن الحادي عشر أو الثاني عشر الميلادي (=قاموس الكتاب المقدس – طبعة مكتبة المشعل ببيروت 1964 – القس داود حداد من القدس – ص1071). ويتكون السفر من 51 أصحاحاً. قد كُتِبَ السفر على نهج وأسلوب سليمان الحكيم في أمثاله، غير أنه يضيف الكثير من المديح لأنبياء ملوك وكهنة وقادة بني إسرائيل وآبائهم الكبار تمجيذاً لأعمالهم وفضائلهم العظيمة.

وبرغم إعتراض البروتستانت على صحة هذا السفر وقانونيته، فإننا نجد بعضاً من مشاهير كُتَّابهم يقرظون هذا السفر في كتاباتهم، ونذكر من هؤلاء على سبيل المثال:-

1- د. سمعان كلهون في كتابه "مرشد الطالبين إلى الكتاب المقدس الثمين – طبعة بيروت 1937 – ص306) حيث يقول: "يتألف هذا السفر من مجموعة من الأقوال الحكيمة أو الأمثال تشبهاً بأمثال سليمان، ومن ملحق للرجال الذين هم تلامذة الحكمة. وكان مؤلفه اسمه يشوع بن سيراخ أسيراً من أورشليم، يُحتمل أنه كان معاصراً لرئيس الكعنة سمعان البار، وقد كُتِبَ سفره بالعبرانية وترجمه إلى اليونانية حفيد المؤلف نحو سنة 132 ق.م."

ملحوظة: يرى صاحب مجلة صهيون ومؤلف كتاب (مشكاة الطلاب في حل مشكلات الكتاب – طبعة 1929 – ص 183). أن ترجمة سفر يشوع بن سيراخ من العبرية إلى اليونانية تمت في الفترة من سنة 155-116 ق.م.

2- القس داود حداد من القدس، الذي قام بكتابة مواد حرف الياء في كُتُب "قاموس الكتاب المقدس – طبعة بيروت 1964 – ص 1071) كتب يقول عن هذا السفر: "يشبه في نمط تأليفه أمثال سليمان، غير أنه يتضمّن أيضاً مباحث وصلوات. وينتهي بكتابين أولهما (ص44-50) مديح القديسين والشهداء من أخنوخ إلى سمعان بن أدنيا الكاهن العظيم. أما الإصحاح الأخير فيحتوي على شكر وصلاة. ونستدل من هذا السفر على الآراء اللاهوتية والآداب التي كانت شائعة بين اليهود في العصر الذي أُلّف فيه.

وفيما عدا البروتستانت، تجمع كل الكنائس الأرثوذكسية والكاثوليكية في العالم على الإعراف بهذا السفر وباقي أسفار المجموعة الثانية القانونية التي جُمِعت بعد عزرا. وقد ورد هذا السفر بنصه في الترجمة السبعينية للتوراة التي تمت بالإسكندرية في سنة 280 ق.م. كما ورد بنصه أيضاً في الترجمة القديمة اللاتينية والقبطية والحبشية التي تُرجمت في العصر الرسولي من الأصل العبراني. هذا وقد أيدت قانونية هذا السفر المجامع الكثيرة التي عُقدت في إيبون (393) وقرطاجنة الأول (397) وقرطاجنة الثاني (419) ومجمع الكنيسة الرومانية الكاثوليكية (1672) ومجمع أورشليم للكنيسة الأرثوذكسية (1682) وغيرها.. هذا فضلاً عن وروده ضمن قائمة الأسفار الموحى بها المذكورة في قوانين الرسل وقوانين بن العسال وغيرها. وبرغم أن القديس إيرونيموس (من آباء الجيل الرابع) أشار إلى رفض البعض لهذا السفر وغيره من أسفار المجموعة القانونية الثانية في أيامه، إلا أنه يقول في كتابه (الرد على روفين=راجع مشكاة الطلاب في حل مشكلات الكتاب – ص 165) ليرد ظن البعض أنه هو أيضاً يرفض هذه الأسفار: "إني لا

أقصد بذلك تعبيراً عن مذهبي" كما أنه يقول في (مقدمته على أسفار سليمان=راجع مشكاة الطلاب في حل مشكلات الكتاب – ص 162) حول سفري الحكمة ويشوع بن سيراخ "كما تتلو الكنيسة أسفار يهوديت وطوبيا والمكابيين.. كذلك يحسن بها أن تتلو هذين السفرين". وهو في كتاباته أيضاً يستشهد من بعض عبارات سفر يشوع بن سيراخ دليلاً على إقتناعه بصحته.

هذا وقد استشهد بما جاء في السفر آباء كثيرون من قديسي الكنيسة القدامى إكليمندس الإسكندري الذي استشهد بالسفر مراراً في كتابه البيداغوجي حيث يقول عن كلام السفر "قال الكتاب المقدس". واستشهد بالسفر أيضاً القديس أوريجانوس في كتابه (المبادئ 2:8) وفي (تفسير إنجيل متى، مجلد 7 ف22) وفي كتابه (شرح سفر أرميا – ميمر 6، 16) وكتابته (شرح سفر حزقيال – ميمر 6). وكذا القديس العظيم البابا أثناسيوس الرسولي في (خطبة ضد بدعة آريوس 2:7) وفي كتابه (تاريخ بدعة آريوس 52)، وكذا في دفع تهم ذويه عن نفسه 66، وكذا في رسالته لأساقفة مصر، وأيضاً في تفسيره المزمور 118. وممن استشهدوا بسفر يشوع بن سيراخ أيضاً القديس باسيليوس في (شرح مزموري 14، 24)، والقديس أبيفانيوس في كتابه (الهرطقات 24:6، 32، 37:9) والقديس إغريغوريوس النيزنزي في خطبه، والقديس إغريغوريوس النيصي في كتابه (حياة موسى) وفي (المقالات على المزامير) والقديس كيرلس الأورشليمي في كتابه (التعليم المسيحي) وأيضاً القديس مار إفرآم الذي استشهد بالسفر مراراً عديدة (بالحرف الواحد) في ميامره.

اقتباسات

هذا، ومما يؤكّد صحة وقانونية سفر يشوع بن سيراخ بكل يقين وقوة، أن المبشرين والرسل من كاتبي أسفار العهد الجديد قد إقتبسوا منه مرّات كثيرة كما يلي:-

الشاهد	الآية	السفر	الشاهد	الآية
1 : 2	يا ابني إن أقبلت لخدمة الرب الإله فاثبت على البر والتقوى واعد نفسك للتحربة.	تيموثاوس الثانية	12 : 3	وجميع الذين يريدون أن يعيشوا بالتقوى في المسيح يسوع يضطهدون
18 : 2	إن المتقين الرب لا يعاصون أقواله	إنجيل	14 :	إن أحبني احد يحفظ كلامي ويحبه

والمحبين له يحفظون طريقه.	يوحنا	23	أبي واليه نأتي وعنده نصنع منزلاً.
ازدد تواضعاً ما ازددت عظمة فتنال حظوة لدى الرب.	رسالة فيلبي	3 : 2	لا شينا بتحزب أو بعجب بل بتواضع حاسبين بعضكم البعض أفضل من أنفسهم.
يا بني لا تتشاغل بأعمال كثيرة فانك إن أكثرتها منها لم تخل من ملام إن تتبعها لم تحشها وإن سبقتها لم تنج.	تيموثاوس الأولى	9 : 6	وأما الذين يريدون أن يكونوا أغنياء فيسقطون في تجربة وفخ وشهوات كثيرة غبية ومضرة تغرق الناس في العطب والهلاك.
19 أن يقول قد بلغت الراحة وأنا الآن أكل من خيراتي 20 وهو لا يعلم كم يمضي من الزمان حتى يترك ذلك لغيره ويموت.	انجيل لوقا	12 : 19 19 20	19 وأقول لنفسي يا نفس لك خيرات كثيرة موضوعة لسنين كثيرة . استريح وكني واشربي وافرحي. 20 فقال له الله يا غبي هذه الليلة تطلب نفسك منك . فهذه التي أعدتها لمن تكون.
21 أيقارن الذنب الحمل كذلك شأن الخطيء مع التقى 22 أي سلام بين الضبع والكلب وأي سلام بين الغني والفقير.	كورنثوس الثانية	6 : 14 16	14 لا تكونوا تحت نير مع غير المؤمنين . لأنه أية خلطة للبر والإثم. وأية شركة للنور مع الظلمة. 16 وأية موافقة لهيكل الله مع الأوثان.
14 قبل أن تموت أحسن إلى صديقك 13 وعلى قدر طاقتك ابسط يدك وأعطه.	انجيل لوقا	16 : 9	وأنا أقول لكم اصنعوا لكم أصدقاء بمال الظلم حتى إذا فنيتم يقبلونكم في المظال الأبدية.
14 كل جسد يبلى مثل الثوب لأن العهد 18 من البدء انه يموت موتاً فكما أن	رسالة يعقوب	1 : 10	وأما الغني فباتضاعه لأنه كزهر العشب يزول

			أوراق شجرة كثيفة بعضها يسقط وبعضها ينبت.	
3 : 15	وتسقيه ماء الحكمة فيها يترسخ فلا يتزعزع.	انجيل يوحنا	10 : 4	فأعطاك ماء حياً
15 : 16	فان شئت حفظت الوصايا ووقيت مرضاته.	انجيل متى	19 : 17	إن أردت أن تدخل الحياة فاحفظ الوصايا
15 : 20	وعيناه إلى الذين يتقونه ويعلم كل أعمال الإنسان.	العبرانيين	13 : 4	وليس خليقة غير ظاهرة قدومه بل كل شيء عريان ومكشوف لعيني ذلك الذي معه امرنا
16 : 15	لكل رحمة يجعل موضعاً وكل واحد يلقي ما تستحق أعماله.	رسالة رومية	6 : 2	الذي سيجازي كل واحد حسب أعماله
17 : 14	لكل أمه أقام رئيساً	بطرس الأولى	13 : 2 ، 14	13 فاخضعوا لكل ترتيب بشري من أجل الرب . إن كان للملك فكمن هو فوق الكل 14 أو للولادة فكمرسلين منه للانتقام من فاعلي الشر وللمدح لفاعلي الخير
17 : 24	كن ثابتاً على حفظ التقدمة والصلاة للعلي.	تسالونيكي الأولى	17 : 5	صلّوا بلا انقطاع
18 : 30	لا تكن تابعاً لشهواتك بل عاص أهواءك.	رسالة رومية	12 : 6	إذا لا تملكن الخطية في جسدكم المائت لكي تطيعوها في شهواته
19 : 13	عاتب صديقك ألعله لم يفعل وإن كان قد فعل فلا يعود يفعل.	انجيل متى	18 : 15	وان اخطأ إليك أخوك فاذهب وعاتبه بينك وبينه وحدكما . إن سمع منك فقد ربحت أخاك.
19 :	ومن الذي لم يخطأ بلسانه عاتب	رسالة	8 : 3	وأما اللسان فلا يستطيع احد من

17	قريبك قبل أن تهدده.	يعقوب	الناس أن يذلل . هو شر لا يضبط مملوء سمًا مميتًا.
25 : 11	مغبوط من يساكن امرأة عاقلة ومن لم يزل بلسانه ومن لم يخدم من لم يستاهله.	رسالة يعقوب	لأننا في أشياء كثيرة نعثر جميعنا . إن كان احد لا يعثر في الكلام فذاك رجل كامل قادر أن يلجم كل الجسد أيضا.
1 : 28	من انتقم يدركه الانتقام من لدن الرب ويتربص الرب خطاياهم.	انجيل مرقس	وان لم تغفروا انتم لا يغفر أبوكم الذي في السموات أيضا زلاتكم.
2 : 28	اغفر لقريبك ظلمه لك فإذا تضرعت تمحى خطاياك.	انجيل مرقس	ومتى وقفتكم تصلّون فاغفروا إن كان لكم على احد شيء لكي يغفر لكم أيضا أبوكم الذي في السموات زلاتكم
35 : 11	كن متهلل الوجه في كل عطية وقديس العشور بفرح.	كورنثوس الثانية	كل واحد كما ينوي بقلبه ليس عن حزن أو اضطرار . لان المعطي المسرور يحبه الله
39 : 21 39	21 أعمال الرب كلها حسنة جداً وجميع أوامره تجري في أو قاتها وكلها تطلب في أونها. 39 لأن جميع أعمال الرب صالحة فتوتي كل فائدة في ساعتها.	انجيل مرقس	وبهتوا إلى الغاية قائلين انه عمل كل شيء حسناً . جعل الصم يسمعون والخرس يتكلمون
41 : 27	19 استحيوا مما أقول لكم .. 27 من التفرس في امرأة ذات بعل ومن جارية مول ودة جاريتها وعلى سريرها لا تقف.	انجيل متى	وأما أنا فأقول لكم أن كل من ينظر إلى امرأة ليشتتها فقد زنى بها في قلبه

وايضا

4: 23 يا بني احرص على الزمان واحتفظ من الشر

مع رسالة بولس الرسول إلى أهل أفسس 5: 16

مُقْتَدِرِينَ الْوَقْتَ لِأَنَّ الْأَيَّامَ شَرِيرَةٌ.

4: 36 لا تكن يدك مبسوفة للاخذ مقبوضة عن العطاء

مع اعمال 20: 35

مُنْذَكِرِينَ كَلِمَاتِ الرَّبِّ يَسُوعَ أَنَّهُ قَالَ: مَغْبُوطٌ هُوَ **الْعَطَاءُ** أَكْثَرُ مِنَ الْاِخْذِ

7: 31 اخش الرب بكل نفسك واحترم كهنته

اعمال 23: 5

لِأَنَّهُ مَكْتُوبٌ: **رَبِّيسُ** شَعْبِكَ لَا تَقُلْ فِيهِ سَوْءًا

7: 15 لا تكثر الكلام في جماعة الشيوخ ولا تكرر الالفاظ في صلاتك

معي متي 6

7 وَحِينَمَا تُصَلُّونَ لَا **تُكْرَرُوا** الْكَلَامَ بَاطِلًا كَالْأُمَمِ، فَإِنَّهُمْ يَظُنُّونَ أَنَّهُ بِكَثْرَةِ كَلَامِهِمْ يُسْتَجَابُ لَهُمْ

7

36 و ابسط يدك للفقير لكي تكمل بركتك

37 كن عارفا للجميل من كل حي ولا تنكر على الميت جميله

38 لا تتوار عن الباكين ونح مع النائحين

39 لا تتقاعد عن عيادة المرضى فانك بمثل ذلك تكون محبوبا

مع

متي 25

35 لَأَنِّي جُعْتُ فَأَطْعَمْتُ مُوْنِي. عَطِشْتُ فَسَقَيْتُ مُوْنِي. لُثْتُ غَرِيبًا فَأَوَيْتُ مُوْنِي.

36 **غَرِيَانَا فَكَسَوْتُمُونِي.** مَرِيضًا فَرَزْتُمُونِي. مَحْبُوسًا فَأَتَيْتُمُ إِلَيَّ.

37 فَيَجِيبُهُ الْأَبْرَارُ حِينَئِذٍ قَائِلِينَ: يَا رَبُّ، مَتَى رَأَيْنَاكَ جَائِعًا فَأَطْعَمْنَاكَ، أَوْ عَطِشْنَا فَسَقَيْنَاكَ؟

38 وَمَتَى رَأَيْنَاكَ غَرِيبًا فَأَوَيْنَاكَ، أَوْ **غَرِيَانَا** فَكَسَوْنَاكَ؟

39 وَمَتَى رَأَيْنَاكَ مَرِيضًا أَوْ مَحْبُوسًا فَأَتَيْنَا إِلَيْكَ؟

40 فَيَجِيبُ الْمَلِكُ وَيَقُولُ لَهُمْ: الْحَقُّ أَقُولُ لَكُمْ: بِمَا أَنْتُمْ فَعَلْتُمُوهُ بِأَحَدِ إِخْوَتِي هَؤُلَاءِ الْأَصَاغِرِ، فَبِي فَعَلْتُمْ.

10

10 لا احد اكبر اثما ممن يحب المال لان ذاك يجعل نفسه ايضا سلعة وقد اطرح احشائه مدة حياته

مع 1 تيمو 6

10 لِأَنَّ مَحَبَّةَ **الْمَالِ** أَصْلَ لِكُلِّ **الشَّرِّ**، الَّذِي إِذْ ابْتَغَاهُ قَوْمٌ ضَلُّوا عَنِ الْإِيمَانِ، وَطَعَنُوا أَنْفُسَهُمْ

بِأَوْجَاعٍ كَثِيرَةٍ

10

17 نقض الرب عروش السلاطين واجلس الودعاء مكانهم

18 قلع الرب اصول الامم وغرس المتواضعين مكانهم

مع لوقا 1

أَنْزَلَ الْأَعْزَاءَ عَنِ الْكَرَاسِيِّ وَرَفَعَ الْمُتَضِعِينَ. 52

18

3 و من استقصى عظائمه

4 من يعدد قوة عظمته ومن يقدم على تبيان مراحمه

مع رومية 11: 33

يَا لِعُمُقٍ غِنَى اللَّهِ وَحِكْمَتِهِ وَعِلْمِهِ! مَا أَبْعَدَ أَحْكَامُهُ عَنِ الْفَحْصِ وَطَرَفُهُ عَنِ **الاسْتِفْصَاءِ**

33

13 كما يكون الطين في يد الخزاف وتجري جميع احواله بحسب مرضاته

14 كذلك الناس في يد صانعهم وهو يجازيهم بحسب قضائه

مع سفر إشعياء 45: 9

«وَيْلٌ لِمَنْ يُخَاصِمُ جَابِلَهُ. خَزَفَ بَيْنَ **أَخْرَافِ** الْأَرْضِ. هَلْ يَقُولُ الطِّينُ لِجَابِلِهِ: مَاذَا تَصْنَعُ؟ أَوْ يَقُولُ: عَمَلُكَ لَيْسَ لَهُ يَدَانِ؟

ومع رومية 9

20 بَلْ مَنْ أَنْتَ أَيُّهَا الْإِنْسَانُ الَّذِي تُجَاوِبُ اللَّهَ؟ أَلَعَلَّ الْجِبْلَةَ تَقُولُ لِجَابِلِهَا: «لِمَاذَا صَنَعْتَنِي هَكَذَا؟»

21 أَمْ لَيْسَ **لِلْخَزَافِ** سُلْطَانٌ عَلَى الطِّينِ، أَنْ يَصْنَعَ مِنْ كُتْلَةٍ وَاحِدَةٍ إِنَاءً لِلْكَرَامَةِ وَآخَرَ لِلْهَوَانِ؟

16 راس الحكمة مخافة الله انها تولدت في الرحم مع المؤمنين وجعلت عشها بين الناس مدى الدهر
وستسلم نفسها الى ذريتهم

نبوة باروخ

الاصحاح السادس هو رسالة ارميا (ارم 36) فاين هذه الرسالة لو رفضنا سفر باروخ ؟

باروخ بشهادة ارميا هو نبي فلماذا يرفض وحيه ؟

اشترك مع ارميا في عزاباته وختباؤه وكتاباتاته وهروبه الي مصر (ارم 43)

فلماذا يرفض وحيه

ار 32

اثبات انه نبي ارميا 45

باروخ 3

يتنبا عن التجسد بوضوح فكيف لا يكون هذا ليس بوحي الهي ؟

باروخ 3: 29- 38

1. من صعد الى السماء فتناولها ونزل بها من الغيوم
2. من اجتاز الى عبر البحر ووجدها واثرها على الذهب الابريز
3. ليس احد يعرف طريقها ويطلع على سبيلها
4. لكن العالم بكل شيء هو يعلمها وب عقله وجدها الذي ثبت الارض الى الابد وملاها حيوانا ذا اربع
5. الذي يرسل النور فينطلق يدعوه فيطيعه برعدة
6. ان النجوم اشرقت في محارسها وتهللت
7. دعاها فقالت نحن لديك واشرقت متهللة للذي صنعها
8. هذا هو الهنا ولا يعتبر حذاءه اخر
9. هو وجد طريق التادب بكماله وجعله ليعقوب عبده ولاسرائيل حبيبه
10. و بعد ذلك تراءى على الارض وتردد بين البشر

من يستطيع ان ينكر هذه النبوه ؟

هناك نبوات واضحة عن الخلاص بالمسيح.

أ- وأقيم لهم عهداً أبدياً فأكون لهم إلهاً ويكونون لي شعباً ولا أعود أزعر شعبي
إسرائيل من الأرض التي أعطيتها لهم (أي الكنيسة) (با2:35) وهذه مرادفة
للنبوة (إر40:32).

ب- نبوة عن مجد وفرح الكنيسة وبرها الذي من الله ويكون إسمها من قبل الله إلى
الأبد (با5:1-5) وأنها كنيسة لكل (يهود وأمم) فبنيتها مجتمعين من مغرب
الشمس إلى مشرقها بكلمة القدوس. (انظر المزيد عن هذا الموضوع هنا في
موقع الأنبا تكلا في أقسام المقالات و التفاسير الأخرى). فالمسيح الإبن الكلمة
هو الذي جمعها ككنيسة واحدة.

ج- نبوة عن التجسد " هذا هو إلهنا ولا يعتبر حذاؤه آخر (لا يحاذيه أو يساويه آخر) هو وجد طريق التأدب بكماله وجعله ليعقوب عبده ولإسرائيل حبيبته وبعد ذلك تراءى على الأرض وتردد بين البشر. وربما بسبب هذه النبوة وتمسك المسيحيين بها رفض اليهود سفر باروخ

سفر المكابيين

الأدلة الخارجية لقانونية السفر:-

ضمن قائمة الأسفار سفر المكابيين الأول والثاني هما آخر أسفار التوراة وقد جاء القانونية للعهد القديم الوارده في قوانين الرسل. أنظر القانون (رقم 85)، والتي أثبتتها الشيخ "الصفى بن العسال" في كتابه (مجموعة القوانين – الباب الثاني). وورد السفران في الترجمة السبعينية للتوراة التي تمت في الأسكندرية عام 280 ق.م، والتي مازالت أقدم نسخها الخطية موجودة حتي الآن، وهي النسخة السينائية والنسخة السكندرية والنسخة الفاتيكانية، وكلها تقريباً من القرن الرابع الميلادي. وقد قال القديس مارأفرام إن سفري المكابيين الأول والثاني كانا موجودين في الترجمة السيريانية علاوه علي وجودهما في الترجمة اليونانية السبعينية. (راجع كتاب مشكاة الطلاب في حل مشكلات الكتاب طبعة 1919 ص 167). هذا وقد جاء ذِكر هذين السفرين في الترجمة القبطية بلهجاتها المختلفة، وهي أقدم التراجم بعد السبعينية. كما ذِكرَ هذان السفران أيضاً في نسخة توراه (الفولجاتا)، وهي نسخة التوراه القديمة المعتمده لدي الكنيسة الكاثوليكية. هذا وقد أشرنا سابقاً (وعلي وجه التحديد في المقدمة العامة للأسفار القانونية التي كتبناها في صدر الكتاب الأول من هذه السلسلة – طوبيا...) الي المجامع العديدة التي أقرت صحة هذين السفرين وكذا صحة باقي مجموعة الأسفار القانونية الثانية التي حذفها البروتستانت. هذا وبرغم تنكّر البرتستانت لصحة هذين السفرين، فقد ورد في بعض كتبهم ما يشير الي

عظمة محتوى السفرين. فقد جاء في كتابهم (مرشد الطالبين الي كتاب الحق الثمين – طبعة بيروت 1937 صفحة 303) عن سفر المكابيين الأول أنه (يحتوي مواد تاريخية عظيمة الأهمية)، كما جاء في نفس الكتاب صفحة 306 (يروى هذا السفر الجهاد الباسل الذي قام به خمسة أبناء ميتاس الكاهن علي ملوك سورية وإستمر ثلاثاً وثلاثين سنة من عام 168 حتي 135 ق.م). أما عن سفر المكابيين الثاني فقد وصفة نفس المرجع السابق ص 307 بقولة (يتضمن هذا السفر التاريخ اليهودي من حوالي 175 إلي سنة 160 ق.م مسبقاً برسالتين من السلطة الكهنوتية في أورشليم الي اليهود الذين في مصر تحثهم علي إعتبار الهيكل علي جبل صهيون مركز الخدمة الدينية وتدعوهم الي حضور عيد التدشين). والقسم التاريخي الذي يصف الإضطهاد الشديد الذي جري في عهد (انطيوخوس أبيخانوس) وما جري ليهودا وإنتصاره في كتاب البروستانت (جغرافية الكتاب وتاريخه - تأليف تشارلس فوستر كنت – طبعة بيروت سنة 1923- صفحة 181-208) يستشهد الكاتب في أقواله بالكثير مما تضمنه هذان السفران. وعلي سبيل المثال يتحدث الكاتب فيما يذكره (أسباب حرب المكابيين ص 183، 184) عن نفس ما ورد في الاصحاح الأول من سفر المكابيين الأول وفي صفحتي 184، 185 يتحدث الكاتب فيما ذكره (مودين – الشرارة الأولى للعصيان) عن نفس ماورد في 1 مك 2 وفي 185، 186 حيث يتحدث عن (أخلاق يهوذا وعمله وعقبة بيت حوردين) يستشهد بما جاء في 1 مك 3 وهكذا نجد الكاتب يملأ صفحات كتابه من 181-208 بأحاديث منقولة نقلاً مباشراً تقريباً وبترتيب متطابق ليس فيه أعمال أو إجتهد عن سفري المكابيين بما لا يدع مجالاً للشك أن الكاتب يثق كل الثقة في قانونية وصدق وصحة هذين السفرين اللذين تتفق الحوادث والأماكن والأشخاص والمواقيت الموجودة فيهما مع الحقيقة المجردة المتعارف عليها ومع ما هو منطبع في ذهن الكاتب المؤرخ من دقائق علمية وتاريخية وجغرافية، وهناك دلائل كثيرة تؤكد صحة هذين السفرين وقانونيتها.. ذلك أن الكثير من آباء الكنيسة من قديسي الأجيال الأولى قد إستشهدوا في كتبهم وعظاتهم وكتاباتهم إستشهاداً مباشراً مما ورد فيها. فالقديس أغريغوريوس الثاولوغوس كتب مقالاً عن سفري المكابيين، ويوحنا فم الذهب كتب ثلاث مقالات في مدح المكابيين، والبابا أثناسيوس الرسولي في كتابه (تفسير دانيال) إستشهد بهذين السفرين. وغير هؤلاء نجد أن القديسين إكليمندس الإسكندري وترتليانوس وكبريانوس وأغريغوريوس الترييري وامبروسيوس وكيرلس وإيرونميوس ومارأفرام قد نقلوا عن هذين السفرين في كتابتهم وأقوالهم.

الأدلة الداخلية على قانونية السفر:-

هناك عدة إقتباسات من هذين السفرين ذُكرت في أسفار العهد القديم والجديد ومعني هذا أن سفري المكابيين في نظر كُتّاب أسفار الوحي سفران قانونيان صحيحان موحى بهما. وقد جاءت شهادات الصالحين القريبى العهد من الرسل مصداقاً علي ذلك بل أن الإسرائيلين الذين كانت لغتهم يونانية كانوا يقرأون هذين السفرين في إجتماعهم في زمان الشتات وكانا عندهم من بين الكتب المقدسة ولعل نبياً كدانيال (الذي أُعْثِرَ سفره من الأسفار التي جمعها عزرا) حينما يتنبأ بالأعمال التي جاءت في هذين السفرين، يصادق ويختتم بنبوته هذه علي أن السفرين صادقين وموحى بهما. فهو في (دانيال 11: 3-32) إذ يتحدث عن السفن التي تأتي من كتيّم (= التي هي جزيرة قبرص) إنما يتنبأ عن الإسكندر المكدوني الذي خرج من أرض كتيّم وأوقع بداريوس ملك فارس (أنظر 1 مك 1: 1 – وقابله بما ورد في دا 11: 3). وإذ يتحدث عن الأذرع التي تقوم منه وتنجّس المقدس الحصين، إنما يتنبأ ومن بينهم أنطيوخس الشهير الملقب في سفر المكابيين الأول (الجرثومه الآثيمة) الذي صعد إلي أورشليم بجيش كثيف ودخل المقدس بتجبر وأخذ مافيه من ذهب وفضة وأوان مقدسة نفيسة ومجامر وأكاليل وكنوز وخلي، وسفك الدم الزكي ونجس المقدس (أنظر 1 مك 1: 7، 11، 22، 23، 24، 25، 39)، وقابل هذا بما ورد في (دا 11: 31). وبعد أن تنبأ دانيال بالأعمال التي يعملها أنطيوخس نجده يتحدث ممتدحاً فضل المكابيين وغيرتهم بقوله "32 وَالْمُتَعَدُّونَ عَلَى الْعَهْدِ يُغْوِيهِمْ بِالتَّمَلُّقَاتِ. أَمَّا الشَّعْبُ الَّذِي يَعْرِفُونَ إِلَهُهُمْ فَيَقُفُونَ وَيَعْمَلُونَ.³³ وَالْفَاهِمُونَ مِنَ الشَّعْبِ يُعَلِّمُونَ كَثِيرِينَ. وَيَعْتَزُّونَ بِالسَّيْفِ وَبِاللَّهَبِ وَبِالسَّبْيِ وَبِالنَّهْبِ أَيَّامًا." (دا 11: 32، 33). وبالإضافة لما جاء في سفر دانيال نجد أن كُتّاب أسفار العهد الجديد قد إقتبسوا من سفري المكابيين كما سنري بعد:-

1- قول يوحنا البشير عن عيد التجديد " 22 وَكَانَ عِيدُ التَّجْدِيدِ فِي أُورُشَلِيمَ وَكَانَ شِتَاءً." (يو 10: 22) إنما هو قول لم يشترك فيه أحد من البشيرين سواه. وعيد التجديد الذي يتحدث عنه يوحنا إنما يشير الي العيد الذي رسمه يهوذا المكابي في اليوم الخامس والعشرين من الشهر التاسع (1 مك 4: 59) ترتيياً علي ما عمله من تطهير الهيكل وتجديده حيث ورد في السفر قوله عن يهوذا المكابي ورجاله (وإن يهوذا وإخواته قالوا ها أن أعدائنا قد إنسحقوا فلنصعد الآن لتطهير المقدس وتدشينها فاجتمع كل الجيش وصعدوا الي

جبل صهيون فطهروا المقدس ورفعوا الحجارة المذنسة الي موضع نجس. ثم انتمروا في مذبح المحرقة المذنس ماذا يصنعون به فخطرت لهم مشورة صالحة أن يهدموه لنلا يكون لهم عاراً لتدنيس الأمم إياه فهو المذبح. ووضعوا الحجارة في جبل البيت في موضع لائق إلي أن يأتي نبي ويجيب عنها ثم أخذوا حجارة غير منحوتة وفاقاً للشريعة وبنو المذبح الجديد علي رسم الأول وبنوا المقدس وداخل البيت وقدسوا الديار وصنعوا آنية مقدسة جديدة وحملوا المنارة ومذبح البخور والمائدة (الي الهيكل)..(1 مك 4: 36-49) وهذا القول ينطبق ويتطابق تماماً مع ماورد عن يهوذا المكابي في (2 مك 10: 1-8) حيث يقول (أما المكابي والذين معه فبإمداد الرب إستردوا الهيكل والمدنية. وهدموا المذابح التي كان الأجانب قد بنوها في الساحة وخرّبوا المعابد. وطهروا الهيكل وصنعوا مذبحاً آخر واقتدحوا حجارة اقتبسوا منها ناراً وقدموا ذبيحة بعد فترة سنتين وهياؤا البخور والسرج وخبز التقدمة. وبعد ما أتموا ذلك إبتهلوا إلى الرب وقد خرّوا بصدورهم أن لا يصابوا بمثل تلك الشرور لكن إن خطنوا يؤدبهم هو برفق ولا يسلمهم إلى أمم كافرة وحشية. وأتفق أنه في مثل اليوم الذي فيه نجّست الغرباء الهيكل، في ذلك اليوم عينه تم تطهير الهيكل وهو اليوم الخامس والعشرون من ذلك الشهر الذي هو شهر كسلو. فعيّدوا ثمانية أيام بفرح كما في عيد المظال وهم يذكرون كيف قضوا عيد المظال قبيل ذلك في الجبال والمغاور مثل وحوش البرية. ولذلك سبّحوا لمن يسرّ تطهير هيكله وفي أيديهم غصون ذات أوراق وأفنان خضر وسعف. ورسموا رسماً عاماً علي جميع أمة اليهود ان يعيدوا هذه الأيام في كل سنة).

الَّذِينَ بِالْإِيمَانِ قَهَرُوا مَمَالِكَ، صَنَعُوا بِرّاً، نَالُوا مَوَاعِيدَ، سَدُّوا 3- قول بولس الرسول عن ³³ أَطْفَأُوا قُوَّةَ النَّارِ، نَجَّوْا مِنْ حَدِّ السَّيْفِ، تَقَوُّوا مِنْ ضَعْفٍ، صَارُوا أَشِدَّاءَ فِي الْحَرْبِ، أَفْوَاهَ أَسْوَدَ، ³⁴ هَزَمُوا جُيُوشَ غُرَبَاءَ " (عب 11: 33، 34) إنما يشير به الي أولئك المكابيين الذين قهروا فيلبس وفرساوس ملك كتيّم في الحرب وكل من قاتلهم واخضعوهم وكسروا انطيوخس الكبير ملك اسية الذي زحف لقتالهم ومعة مئة وعشرون فيلاً وفرسان وعجلات وجيش كثير جداً. وقبضوا عليه حياً وضربوا عليه وعلي الذين يملكون بعده جزية عظيمة ورهائن ووضائع معلومة (1 مك 8: 5-7). كما يشير قول بولس الرسول في رسالته إلى العبرانيين أيضاً الي يهوذا وجيشه حيث جاء في المكابين الثاني (ولمّا اصبح المكابي في جيش لم تعد الأمم تثبت أمامه اذا كان سخط الرب قد استحال الي رحمة. فجعل يفاجئ المدن والقري ويحرقها حتي

إذا استولي علي مواضع توافقه تغلب علي الاعداء في مواقع جمّة. وكان أكثر غاراته ليلاً
فدّاع خبر شجاعة في كل مكان (2 مك 8: 5-7).

سِفرا المكابيين الأول والثاني هما آخر أسفار التوراة. وقد جاءا ضمن قائمة الأسفار القانونية
للعهد القديم الواردة في قوانين الرسل (=انظر القانون رقم 85) والتي أثبتّها الشيخ الصفي بن
العسال في كتابه (مجموعة القوانين - الباب الثاني). وورد السفران في الترجمة السبعينية للتوراة
التي تمّت في الإسكندرية عام 280 ق.م. والتي مازالت أقدم نسخها الخطيّة موجودة حتى الآن؛
وهي النسخة السينائية والنسخة الأسكندرية والنسخة الفاتيكانية، وكلها تقريباً من القرن الرابع
الميلادي. وقد قال القديس مار أفرام أن سفرَي المكابيين الأول والثاني كانا موجودين في الترجمة
السيرانية علاوة على وجودهما في الترجمة اليونانية السبعينية (=راجع كتاب مشكاة الطلاب في
حل مشكلات الكتاب - طبعة 1919 ص 167). هذا، وقد جاء ذكر هذين السفرين في الترجمة
القطبية بلهجاتها المختلفة، وهي أقدم التراجم بعد السبعينية. كما ذكر هذان السفران أيضاً في
نسخة تورا (الفلجاتا)، وهي نسخة التوراة القديمة المعتمدة لدى الكنيسة الكاثوليكية. هذا، وقد
أشرنا من سابق (وعلى الأخص في المقدمة العامة للأسفار القانونية التي كتبناها في هذا الموقع)
إلى المجامع العديدة التي أقرّت صحّة هذين السفرين، وكذا صحة باقي مجموعة الاسفار القانونية
الثانية التي حذفها البروتستانت.

وقد كان عدد أسفار المكابيين التي تحدّثت عن تاريخ إنتصار اليهود على أعدائهم
ومستعمرهم وإستقلالهم كأمة بقيادة الأسرة الماكبيّة، هو خمسة أسفار، لم تقبل منها الكنيستان
الأرثوذكسيّة والكاثوليكيّة إلا السفرين الأول والثاني فقط، وهما السّفران القانونيان المشهود
بصِحَّتَهما. وقد أصدر مجمع "ترينت" للكنيسة الرومانية الكاثوليكيّة المنعقد في عام 1546 قراراً
أيضاً بهذا المعنى، خصوصاً وقد ثبت أن مادة الأسفار الثلاثة الباقية غير مقبولة ومشكوك في
صحة إنتسابها إلى الوحي الإلهي.

هذا، وبرغم تنكّر البروتستانت لصحّة هذين السفرين، فقد ورد في بعض كتبهم ما يشير إلى عظمة مُحتوى السفرين. فقد جاء في كتابهم (مرشد الطالبين إلى كتاب الحق الثمين - طبعة بيروت 1937 ص303) عن سفر المكابيين الأول أنه "يحتوي مواد تاريخية عظيمة الأهمية"، كما جاء في نفس الكتاب ص306 "يروى هذا السفر الجهاد الباسل الذي قام به خمسة أبناء متياس الكاهن على ملوك سورية وإستمر ثلاثاً وثلاثين سنة من عام 168 حتى 135 ق.م. أما عن سفر المكابيين الثاني، فقد وصفه نفس المرجع السابق ص307 بقوله "يتضمّن هذا السفر التاريخ اليهودي من حوالي سنة 175 إلى سنة 160 ق.م. مسبقاً برسالتين من السلطة الكهنوتية في اورشليم إلى اليهود الذين في مصر تحاثهم على إعتبار الهيكل على جبل صهيون مركز الخدمة الدينية وتدعوانهم إلى حضور عيد التدشين. والقسم التاريخي منه يصف الإضطهاد الشديد الذي جرى في عهد "أنطوخوس أبيغانس" وما جرى ليهودا وإنتصاره". وفي الكتاب البروتستانتى "جغرافية الكتاب وتاريخه - تأليف تشارلز فوستر كنت - طبعة بيروت 1923 ص181-208، يستهد الكاتب في أقواله بالكثير مما تضمنته هذان السّفران. وعلى سبيل المثال يتحدّث فيما ذكره عن أسباب الحرب المكابية ص183، 184 عن نفس ما ورد في الإصحاح الأول من سفر المكابيين الأول. وفي صفحتي 184، 185 يتحدّث الكاتب فيما ذكره (مودين - الشرارة الأولى للعصيان) عن نفس ما ورد في 1 مك2. وفي ص185، 186 حيث يتحدث عن (أخلاق يهوذا وعمله - وعقبة بين حوردين) يستشهد بما جاء في 1 مك3، وهكذا نجد الكاتب يملأ صفحات كتابه من ص181-208 بأحاديث منقولة نقلاً مباشراً تقريباً، وبترتيب متطابق ليس فيه أعمال أو إجتهد من سفرَي المكابيين، بما لا يدع مجالاً للشك أن الكاتب يثق كل الثقة في قانونية وصدق وصحة هذين السفرين اللذين تتفق الحوادث والأماكن والأشخاص والمواقيت الموجودة فيها مع الحقيقة المجردة المُتعارَف عليها ومع ما هو منطبع في ذهن الكاتب المؤرّخ من دقائق علمية وتاريخية وجغرافية.

وهناك دلائل كثيرة تؤكّد صحة هذين السفرين وقانونيّتهما؛ ذلك أن الكثير من آباء الكنيسة من قديسي الأجيال الأولى قد إستشهدوا في كتبهم وعظاتهم وكتاباتهم إستشهاداً مباشراً مما ورد فيها. فالقديس إغريغوريوس الناولوغوس كتب مقالاً عن سفرَي المكابيين. ويوحنا ذهبى الفم كتب ثلاث مقالات في مدح المكابيين. والبابا اثاناسيوس الرسولي في كتابه (تفسير دانيال) إستشهد بهذين السفرين. وغير هؤلاء نجد أن القديسين إكليمنّس الاسكندري، وترتليانوس

وكبريانوس وأغريغوريوس النزنزي وأمبروسيوس وكيرلس وإيرونيموس ومار أفرام قد نقلوا عن هذين السفرين في كتاباتهم وأقوالهم.

وأكثر من هذا، فإن هناك عدة إقتباسات من هذين السفرين ذُكرت في أسفار العهد القديم والجديد. ومعنى هذا أن سفرَي المكابيين في نظر كُتَّاب أسفار الوحي سفران قانونيان صحيحان موحى بهما. وقد جاءت شهادات الصالحين القريبين العهد من الرسل مصداقاً لذلك. بل إن الإسرائيليين الذين كانت لغتهم يونانية كانوا يقرأون هذين السفرين في إجتماعاتهم في زمان الشتات، وكانا عندهم من بين الكتب المقدسة. ولعل نبياً كدانيال (=الذي إعتبر سفره من الأسفار التي جمعها عزرا) حينما يتنبأ بالأعمال التي جاءت في هذين السفرين، يُصادق ويختتم بنبوته هذه على أن السفرين صادقان وموحى بهما. فهو في (دا11:3-32) إذ يتحدث عن السفن التي تأتي من كُتَيْم (=التي هي جزيرة قبرص) إنما يتنبأ عن الاكسندر المقدوني الذي خرج من أرض كُتَيْم وأوقع بداريوس ملك فارس (انظر 1مك1:1 - وقابله بما ورد في دا11:3)، وإذ يتحدث عن الأذرع التي تقوم منه وتنجس المقدس الحصين، إنما يتنبأ ومن بينهم أنطوكيوس الشهير الملقب في سفر المكابيين الأول (الجرثومة الخبيثة) الذي صعد إلى أورشليم بجيش كثيف ودخل المقدس بتجبر وأخذ ما فيه من ذهب وفضة وأوانٍ مقدسة نفيسة ومجامر وأكاليل وكنوز وحلى وسفك الدم الزلّئي ونجّس المقدس (انظر 1مك1:7، 11، 22-25 - وقابل هذا بما ورد في دا11:31). وبعد أن تنبأ دانيال بالأعمال التي يعملها أنطوكيوس، نجده يتحدث مُتَدَحِّحاً فضل المكابيين وغيرتهم بقوله "أما الشعب الذين يعرفون إلههم فيقوون ويعملون. والفاهمون من الشعب يعلمون كثيرين ويعثرون بالسيف واللهيب وبالسبي وبالنَّهب أيّاماً.." (دا11:32، 33).

وبالإضافة لما جاء في سفر دانيال، نجد أن كتبة أسفار العهد الجديد قد إقتبسوا من سفرَي المكابيين:

- 1- قول يوحنا البشير عن عيد التجديد "وكان عيد التجديد في أورشليم وكان شتاء" (يو10:22) إنما هو قول لم يشترك فيه أحد من البشيرين سواه. وعيد التجديد الذي يتحدث عنه يوحنا، إنما يشير إلى العيد الذي رسمه يهوذا المكابي في اليوم الخامس والعشرين من الشهر التاسع (1مك4:59) ترتيباً على ما عمله من تطهير الهيكل وتجديده؛ حيث ورد في السفر قوله عن يهوذا المكابي ورجاله: "وان يهوذا واخوته قالوا ها ان اعداءنا قد انسحقوا فلنصعد الان لتطهير

المقادس وتدشينها. فاجتمع كل الجيش وصعدوا الى جبل صهيون.. فطهروا المقادس ورفعوا الحجارة المدنسة الى موضع نجس. ثم انتمروا في مذبح المحرقة المدنس ماذا يصنعون به. فخطرت لهم مشورة صالحة ان يهدموه لنلا يكون لهم عارا لتدنيس الامم اياه فهدموا المذبح. ووضعوا الحجارة في جبل البيت في موضع لائق الى ان ياتي نبي ويجيب عنها. ثم اخذوا حجارة غير منحوتة وفاقا للشريعة وبنوا المذبح الجديد على رسم الاول. وبنوا المقادس وداخل البيت وقدسوا الديار. وصنعوا أنية مقدسة جديدة وحملوا المنارة ومذبح البخور والمائدة الى الهيكل.. " (1مك4:36-49). وهذا القول ينطبق ويتطابق تماماً مع ما ورد عن يهوذا المكابي (2مك1:10-8)، حيث يقول: "اما المكابي والذين معه، فبامداد الرب استردوا الهيكل والمدينة. وهدموا المذابح التي كان الاجانب قد بنوها في الساحة وخرّبوا المعابد، وطهروا الهيكل وصنعوا مذبحاً اخر واقتدحوا حجارة اقتبسوا منها نارا وقدموا ذبيحة.. واتفق انه في مثل اليوم الذي فيه نجست الغرباء الهيكل في ذلك اليوم عينه ثم تطهير الهيكل وهو اليوم الخامس والعشرون من ذلك الشهر الذي هو شهر كسلو. فعيدوا ثمانية ايام بفرح.. ورسوموا رسماً عاماً على جميع امة اليهود ان يعيدوا هذه الايام في كل سنة."

2- قول بولس الرسول في العبرانيين عَمَّنْ عَذَّبُوا بسبب تمسكهم بديانتهم وعقيدتهم " .. وآخرون عذبوا ولم يقبلوا النجاة لكي ينالوا قيامة افضل. وآخرون تجربوا في هزء وجلد ثم في قيود ايضا وحبس. رجموا نشروا جربوا ماتوا قتلا بالسيف طافوا في جلود غم وجلود معزى معتازين مكرويين مذلين. وهم لم يكن العالم مستحقاً لهم. تائهين في براري وجبال و مغاير وشقوق الارض.. " (عب11:35-38)، إنما يقصد به أولئك الأتقياء الذين عذبهم أنطيوخس الملك وفيلبس وكيله الذي عيَّنه على مدينة أورشليم في أيام المكابيين أمثال مَنْ كانوا يُساقون قسراً كل شهر يوم مولد الملك للتضحية والقتل (2مك6/7). وأمثال المرأتين اللتين سعيَ بهما أنهما ختنتا أولادهما فعلقوا أطفالهما على أثديهما وطافوا بهما في المدينة علانية ثم ألقوهما عن السور (2مك6:10). وأمثال أولئك القوم الذين لجأوا إلى مغاور لإقامة السبت سراً فوشى بهم إلى فيلبس فأحرقوهم بالنار (2مك6:11). وأمثال ألغاز من متقدمي الكتبة الطاعن في السن وهو ابن تسعين سنة الذي أكرهوه بفتح فيه على أكي لحم الخنزير فقذف لحم الخنزير من فيه فقادوه إلى الموت، حتى مات من كثرة الضرب تاركاً موته قدوة شهامة وتذكار فضيلة لأمته بأسرها (1مك6:18-31). وأمثال الأخوة الأبطال السبعة وأهم الذين عذبوهم بالمقارع وقطعوا ألسنتهم وحمّوا الطواجن والقذور

وقلّوهم على النار فاستشهدوا كلهم في يوم واحد ببسالة مفضلين الموت على أن يموتوا على الإيمان على أن يعيشوا مُستهينين بشريعة إلههم مُطيعين لأوامر الملك الشرير (1 مك7).

3- قول بولس الرسول عن "الذين بالايمان: قهروا ممالك، صنعوا برأ، نالوا مواعيد، سدوا افواه اسود، أطفأوا قوة النار، نجو من حد السيف، تقفوا من ضعف، صاروا اشداء في الحرب، هزموا جيوش غرباء." (عب11:33، 34) إنما يشير إلى أولئك المكابيين الذين " قهروا فيلبس وفرساوس ملك كتيّم في الحرب وكل من قاتلهم واخضعوهم. وكسروا انطيوخس الكبير ملك آسية الذي زحف لقاتلهم ومعه مئة وعشرون فيلا وفرسان وعجلات وجيش كثير جداً. وقبضوا عليه حياً وضربوا عليه وعلى الذين يملكون بعده جزية عظيمة ورهائن ووضائع معلومة." (1 مك8:5-7). كما يشير قول بولس في العبرانيين أيضاً إلى يهوذا وجيشه حيث جاء في المكابيين الثاني "لما اصبح المكابي في جيش لم تعد الامم تثبت امامه اذ كان سخط الرب قد استحال الى رحمة. فجعل يفاجئ المدن والقرى ويحرقها حتى اذا استولى على مواضع توافقه تغلب على الاعداء في مواقع جمّة، وكان اكثر غاراته ليلا فذاع خبر شجاعته في كل مكان." (2 مك8:5-7).

اقتباس لفظي للسيد المسيح

رجسة الخراب

امكابين 57

وفي اليوم الخامس عشر من كسلو في السنة المئة والخامسة والاربعين بنوا **رجاسة الخراب** على المذبح وبنوا مذابح في مدن يهوذا من كل ناحية

مع

(1) إنجيل متى 24: 15

«فَمَتَى نَظَرْتُمْ» رِجْسَةَ الْخَرَابِ «الَّتِي قَالَ عَنْهَا دَانِيَالُ النَّبِيُّ قَائِمَةً فِي الْمَكَانِ الْمُقَدَّسِ لِيَفْهَمُ الْقَارِئُ

(2) إنجيل مرقس 13: 14

فَمَتَى نَظَرْتُمْ رَجْسَةَ الْخَرَابِ «الَّتِي قَالَ عَنْهَا دَانِيَالُ النَّبِيُّ، قَائِمَةً حَيْثُ لَا يَنْبَغِي. لِيَفْهَمَ الْفَارِئُ
فَحِينَئِذٍ لِيَهْرُبِ الَّذِينَ فِي الْيَهُودِيَّةِ إِلَى الْجِبَالِ،

1 مكّا 2 : 26

و غار للشريرة كما فعل فنحاس بزمرى بن سالو

ذكر اسم زمري الذي لم ياتي في سفر العدد 25

- 6 وَإِذَا رَجُلٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ جَاءَ وَقَدَّمَ إِلَى إِخْوَتِهِ الْمِذْيَانِيَّةِ، أَمَامَ عَيْنَيْ مُوسَى وَأَعْيُنِ كُلِّ جَمَاعَةٍ
بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَهُمْ بَاكُونَ لَدَى بَابِ خَيْمَةِ الْاجْتِمَاعِ.
7 فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ فِينَحَاسُ بْنُ أَلْعَازَارَ بْنِ هَارُونَ الْكَاهِنِ، قَامَ مِنْ وَسْطِ الْجَمَاعَةِ وَأَخَذَ رُمْحًا بِيَدِهِ،
8 وَدَخَلَ وَرَاءَ الرَّجُلِ الْإِسْرَائِيلِيِّ إِلَى الْقُبَّةِ وَطَعَنَ كِلَيْهِمَا، الرَّجُلَ الْإِسْرَائِيلِيَّ وَالْمَرْأَةَ فِي بَطْنِهَا.
فَامْتَنَعَ الْوَبَأُ عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ.
9 وَكَانَ الَّذِينَ مَاتُوا بِالْوَبَاءِ أَرْبَعَةً وَعِشْرِينَ أَلْفًا.

صنع الحرب في السبت 1 مكّا 2 : 41

7: 17

جعلوا لحوم اصفياك وسفكوا دماءهم حول اورشليم ولم يكن لهم من دافن

والنبوة المشار إليها تجد معانيها في (صف1:1-2:3)

1. 44 لانه لو لم يكن مترجيا قيامة الذين سقطوا لكانت صلاته من اجل الموتى باطلا

وعبثا

2. إنجيل لوقا 20: 38

وَلَيْسَ هُوَ إِلَهٌ أَمْوَاتٍ بَلْ إِلَهٌ أَحْيَاءٍ، لِأَنَّ الْجَمِيعَ عِنْدَهُ أَحْيَاءٌ.»

الشبهات والردود عليها

طوبيا

هل الملاك يكذب ؟

الشبهة

كيف يصف السفر الملاك كاذبا ؟ إذ يقول أنه عزريا بن حننيا العظيم :

؟ (19-16 : و أنه من سبط منسى (طوبيا 5

لم يذكر الكتاب عند ظهور الملائكة لإبراهيم أو لوط أو يعقوب، أن هذه

الملائكة قد أخبرتهم بأسماء بشرية غير حقيقية، بل علي العكس تماماً، فإذا

- 11 -

وعدنا لنقرأ عن صراع الملاك مع يعقوب

"نجد : " وسأل يعقوب وقال اخبرني باسمك.فقال لماذا تسأل عن اسمي

تكوين 32 : 29)

وأيضاً حين ظهر الملاك لمنوح نقرأ : " قال ملاك الرب لمنوح ولو عوقنتي لا أكل من خبزك وإن عملت محرقه فللرب اصعدها. لأن منوح لم يعلم أنه ملاك الرب. فقال منوح لملاك الرب ما اسمك حتى إذا جاء "كلامك نكرمك؟ فقال له ملاك الرب لماذا تسأل عن اسمي وهو عجيب!؟

قضاة 12 : 16-18)

وواضح من كلام سفر طوبيا أن الملاك كان يقصد عدم قول الحقيقة، وليس إخبار طوبيا أنه قوة الله أو تحنن الله، والدليل مكتوب في نفس الإصحاح إذ يقول طوبيا : " انك من نسب كريم" (طوبيا 5 : 19) فقد قصد الملاك أن يخبر طوبيا معلومات غير صحيحة فيوحي له بأنه بشري حتي يطمئن طوبيا

: الرد

ظهور الملائكة اختلف حسب الرسالة الموجهة

فمثلا مع هاجر ظهر لها بوضوح او في حلم مع يعقوب او بطريقة خفية مع بلعام

فلذلك ظهور رب المجد ليعقوب ورفض ذكر اسمه لان وقت اعلان التجسد لم يكن مناسب ومنوح كان من النوع الذي يوجه رساله هامه ويعلم عن ذاته من البدايه ويذكر ان اسمه عجيب وهو اسم السيد المسيح عجيبا (1ش 9: 6) فهو فعلا اسم يدل علي انه فائق للادراك

ولكن مع ابراهيم ظهر ملاكين مع رب المجد في هيئة ثلاث رجال حتي ان ابراهيم دعاهم لياكلوا
ولم يجيبه الرب او الملائكة بقول انهم ليسوا بشر بل قالوا له

5 فَأَخَذَ كِسْرَةَ خُبْزٍ، فَتُسْنِدُونَ قُلُوبَكُمْ ثُمَّ تَجْتَاوُونَ، لِأَنَّكُمْ قَدْ مَرَرْتُمْ عَلَى عَبْدِكُمْ». فَقَالُوا: «هَكَذَا تَفْعَلُ
كَمَا تَكَلَّمْتَ».

فاجابتهم واضح انهم لم يكشفوا طبيعتهم الملائكية ولا رب المجد كشف طبيعته الالهيه لابراهيم
وهذا ما يؤكد معلمنا بولس الرسول عبرانيين

13: 2 لا تنسوا اضافة الغرباء لان بها اضاف اناس ملائكة و هم لا يدرون

ولم يكتشف ابراهيم ذلك الا بعد فتره عندما كلم الرب ابراهيم وساره بان يكون لهما ابن وعندما
قال له هل يستحيل علي الرب شئ

ونفس الملاكين الذين فارقا ابراهيم ظهرا في تكوين 19 ذهبوا مشيا الي سدوم مساء وليس
طيرانا ولذلك عندهم لوط ظن ايضا انهم رجلين واكلا مره اخري خبز فطير
ورجال المدينه ايضا ظنوهما رجلين غربيين
فهل خلال هذه الفتره كلها لم يسالهم ابراهيم او لوط عن اسماؤهم طول فترة الغذاء او فترة العشي
؟

ومع جدعون ظهر له في شكل رجل جالس تحت البطمه ومعه عكاز (قضاة 6)

11 وَآتَى مَلَاكُ الرَّبِّ وَجَلَسَ تَحْتَ الْبُطْمَةِ الَّتِي فِي غَفْرَةِ الَّتِي لِيُؤَاشَ الْأَبْيَعَزَرِيِّ. وَابْنُهُ جَدْعُونُ كَانَ
يُخْبِطُ حِنْطَةً فِي الْمِغْصَرَةِ لِكَيْ يُهَرِّبَهَا مِنَ الْمِدْيَانِيِّينَ.

21 فَمَدَّ مَلَاكُ الرَّبِّ طَرَفَ الْعُكَّازِ الَّذِي بِيَدِهِ وَمَسَّ اللَّحْمَ وَالْفَطِيرَ، فَصَعِدَتْ نَارٌ مِنَ الصَّخْرَةِ وَأَكَلَتْ
اللَّحْمَ وَالْفَطِيرَ. وَذَهَبَ مَلَاكُ الرَّبِّ عَنْ عَيْنَيْهِ.

22 فَرَأَى جِدْعُونُ أَنَّهُ مَلَاكُ الرَّبِّ، فَقَالَ جِدْعُونُ: «آه يَا سَيِّدِي الرَّبَّ! لَأَنِّي قَدْ رَأَيْتُ مَلَاكُ الرَّبِّ وَجْهًا لَوَجْهِهِ.»

ولكن في الاول لم يعرفه جدعون

ثانيا معني اسم الملاك

روفائيل روف شفاء نيل الله فهي كلمة تعني شفاء الله

عزريا يعني من اعانه يهوه

حننيا يعني يهوه تحنن

فمعني اسمه هو اعانه يهوه نتاج تحنن يهوه لذلك قال عزريا بن حننيا ليدل علي هدفه فهو لم يكذب

يقصد انه يتكلم عن خدمه مثلما قال دانيال

13:10 و رئيس مملكة فارس وقف مقابلي واحدا و عشرين يوما و هوذا ميخائيل واحد من الرؤساء الاولين جاء لاعانتي و انا ابقيت هناك عند ملوك فارس

10:20 فقال هل عرفت لماذا جئت اليك فالان ارجع و احارب رئيس فارس فاذا خرجت هوذا رئيس اليونان ياتي

10:21 و لكني اخبرك بالمرسوم في كتاب الحق و لا احد يتمسك معي على هؤلاء الا ميخائيل رئيسكم

ومعني انه نسب حقيقي غير صحيح

في طوبيا 5:19

فقال له طوبيا انك من نسب كريم غير اني ارجو أن لا يسوءك كوني طلبت معرفة نسبك.

هذا فهم طوبيا وكلمة كريم لا يدل علي معرفة طوبيا له ولكن بقية العدد توضح ان طوبيا يقول للملاك ذلك (نسب كريم) لان السؤال عن النسب شئ غير لائق ان لم يقل الشخص من نفسه في مفاهيم ذلك الزمان ولهذا اعتذر طوبيا واطهر احترام للملاك بكلمة نسب كريم لهذا الملاك وبخه اولا بقوله

¹⁷ فقال له رافائيل الملاك أفي نسب الأجير حاجتك أم في الأجير الذي يذهب مع ابنك

ففي هذا العدد يوضح ان ليس المهم نسبه ولكن المهم رسالته وفعلا بعدها ذكر رسالته في هيئة اسم ولكن طوبيا المتمسك بالمفهوم الجسدي فهمه كنسب وليس كمهمة اي ان الملاك في العدد 17 اعلن بوضوح ان ما سيقوله ليس اسم ولكن وظيفه فهو بذلك لم يكذب

ولاوضح اكثر

في الاصحاح الثالث

بعد صلاة طوبيا استجاب له الرب بارسال الملاك

24 في ذلك الحين استجيب صلوات الاثنين امام مجد الله العلي

25 فارسل الرب ملاكه القديس رافائيل ليشفي كلا الاثنين الذين رفعت صلواتهما في وقت واحد الى حضرة الرب

في الاصحاح 4

اعلن الله لطوبيا انه استجاب له والحل سيكون سريعا

1 واذا خال طوبيا ان قد استجيب صلاته وتهيا له ان يموت استدعى اليه طوبيا ابنه

ولذلك كلف ابنه بالمهمة

وفي الاصحاح 5

5 فبينما خرج طوبيا اذا بفتى بهي قد وقف مشمرا كأنه متاهب للمسير

6 فسلم عليه وهو يجهل انه ملاك الله وقال من اين اقبلت يا فتى الخير

7 قال انا من بني اسرائيل فقال له طوبيا هل تعرف الطريق الاخذة الى بلاد الماديين

8 قال اعرفها وقد سلكت جميع طرقها مرارا كثيرة وكنت نازلا باخيना غابيلوس المقيم براجيس

مدينة الماديين التي في جبل احمتا

(كل هذا الكلام حتي الان لاينكر فيه الملاك طبيعته ولكن يوضح انه مسؤول في خدمته عن هذه

المنطقة ولكن طوبيا الابن لا يفهم)

9 فقال له طوبيا انتظرني حتى اخبر ابي بهذا

10 ودخل طوبيا واخبر اياه بجميع ذلك فتعجب ابوه وطلب ان يدخل عليه

11 فدخل وسلم عليه وقال ليكن لك فرح دائم

(ويوضح ان له معرفه فوق الطبيعه البشريه ويعلم ان الله استجاب لطوبيا وسيكون له فرح قريب

(

12 فاجاب طوبيا واي فرح يكون لي انا المقيم في الظلام لا ابصر ضوء السماء

(رد يدل علي عدم فهم طوبيا الاب حتي الان)

13 فقال له الفتى كن طيب القلب فانك عن قليل تنال البرء من لدن الله

(يؤكد مرة اخري معرفته بامور تفوق الادراك البشري ولكن طوبيا حتي الان لم يفهم ولم يصدق

(الملاك)

14 فقال له طوبيا هل لك ان تبلغ ابني الى غابيلوس في راجيس مدينة الماديين وانا اوفيك اجرتك متى رجعت

15 فقال له الملاك اخذه واعود به اليك

(و مره ثالثه يوضح الملاك ثقته في القدره علي تنفيذ المهمه الموكل بها من الله ولكن حتي الان طوبيا الاب لم يدرك)

16 فقال له طوبيا اخبرني من اي عشيرة ومن اي سبط انت

(وهنا تكلم طوبيا بشئ غير لائق مع الملاك واطهر عدم ثقته في الملاك وعدم ثقته في رسالته وكلامه)

17 فقال له رافائيل الملاك افي نسب الاجير حاجتك ام في الاجير الذي يذهب مع ابنك

(وهنا توبيخ له ويوضح انه خادم مرسل من عند الله وانه شئ غير لائق ان يساله عن نسبه)

18 ولئن لكي لا اقلق بالك انا عزريا بن حننيا العظيم

(يعلن رسالته كما شرحت سابقا)

19 فقال له طوبيا انك من نسب كريم غير اني ارجو ان لا يسوءك كوني طلبت معرفة نسبك

(الاعتذار كما اوضحت سابقا)

20 فقال له الملاك هاءنذا اخذ ابنك سالما وساعد به اليك سالما

ملخص ما قدمت

اتهام الملاك بانه كاذب هذا غير صحيح لانه لم يكذب بل ذكر مهمته ولكن طوبيا فهمها انه اسمه وليس وصف

وبناء عليه يكون رفض قانونية السفر بناء علي قصه مثل هذه خطأ مبني علي عدم ادراك

كيف يتسبب وسخ العصفور الصغير في فقدان البصر طو 2: 11

الشبهة

! ألا يوجد أطباء بين الخدام والكهنة والأساقفة؟؟
فبعد إستبعاد حدوث ضرر بالعصب البصري أو بالشبكية، لإستحالة تسبب وسخ العصفور بذلك، يتبقى إحتمال وحيد لهذا الأمر، وهو إصابة العين بالتهاب الملتحمة نتيجة ما يحتويه وسخ العصفور، لكن الأمونيا واليوريا لا يصيبان بالعمي رغم حساسية العين، فالعين تفرز السائل الدمعي الذي يحتوي علي العديد من المواد المطهرة والتي تعادل السموم (خاصة أننا نتحدث هنا عن وسخ عصفور وليس وسخ تنين طائر)، وهناك أيضاً الإنعكاسات القرنية التي تجعل الجفن يغمض سريعاً لإرادياً عند ملامسة أي شيء لقرنية العين
ويبقى سبب أخير للإصابة بالتهاب الملتحمة وهو أن براز العصفور كان يحتوي علي أحد البكتريا (Chlamydia Trachomatis) التي تصيب العين بالتهاب الملتحمة (والذي بالمناسبة لا يؤدي دائماً إلي العمي) وهذا الإحتمال خيالي من الأساس فهذه البكتيريا تعيش داخل الخلايا البشرية فقط وتنتقل عن طريق التلامس المباشر مع الجزء المصاب أو عن طريق المناشف التي تحتوي إفرازات الجزء المصاب، أو من الأم للجنين وهكذا يستحيل علمياً أن يصيب وسخ العصفور العين بالعمي
:والسؤال الذي لو سألناه لأنفسنا لما كانت لنا حاجة لذكر كل هذا
كيف دخل الوسخ عين طوبيا وهو نائم؟؟؟ هل ينام مفتوح العين؟؟

الرد

اولا هذه تجربه سمح بها الرب لطوبيا فاخضاع العقل لها دلالة علي ضعف الايمان ورفضها فقط معانده

وللذي يتسائل ارد اولا علي سؤاله بسؤال اخر كيف يفسر لنفسه قصة ايوب التي يؤمن بها اليهود والمسيحيين والمسلمين وكيف يمد الشيطان يده ويمس عظمه ولحمه ويضربه بقرح رديئه من باطن قدمه الي هامته

واعود مرة اخري الي قصة طوبيا
اولا هذه القصة لها معني هام ستوضحه الاعداد نفسها التي بمعونة ربنا ساضعها في النهاية ولكن السؤال الاول هو كيف ينام مفتوح العينين

توجد ظاهره منتشرة بنسبة 6 % من البشر ينامون وعينهم مفتوحة الي المنتصف (تختلف نسبة فتحة العين من شخص الي اخر والبعض قد يصل الي ان تكون العين مفتوحة كامله ولكن هذا نادر ان يحدث)

Open eyes sleeping

وهذا الكلام نجده في اي مرجع طبي يتكلم عن الحالة المرضيه
Dry eyes وغيرها

وهي حاله تزداد مع الامراض التاليه اولالاكتئاب وبعض الامراض العصبية وايضا وبعض المشاكل الغذائية وايضا مع بعض امراض القلب او بعض مشاكل في عضلات الوجه تسمى

Muscular dystrophy

وايضا تكون شائعة بعد ان يبذل انسان مجهود بدني شاق

وبتطبيق هذا الكلام علي طوبيا فهو كان مكتئب لحالة شعبه والضيقه الشديده الحادثه وثانيا كان عاندا من مجهود بدني شاق جدا وهو حمل ميت والسير به لوحده ودفنه لوحده وهذا مجهود بالفعل صعب عليه في عمره هذا والعدد العاشر يشرح ذلك

¹⁰ واتفق في بعض الأيام وقد تعب من دفن الموتى انه وافى بيته فرمى بنفسه إلى جانب الحائط ونام.

فهو كان متعب جدا

ماذا ينتج عن هذه المشكله لو كانت متكرره ؟

ينتج عنها جفاف العين وهو تصاحبه الشعور بخشونه في جفن العين تشبه حبات الرمل وينتج عنه

التهاب العين الذي يسمى

Conjunctivitis



وبدخول جسم صلب مثل الذرق الذي تحدث عنه السفر في عين واحده او اثنين ينتج عنه التهاب مضاعف حاد لان به العامل الكيميائي ولا توجد سوائل دمعيه كافيه لمعالجته وايضا العامل الحراري وهذا مضاعفاته خطيره كما وضح السفر

¹¹ فوق ذرق من عش خطاف في عينية وهو سخن فعمي.

ولاننا نتكلم عن امر حدث من الفين وخمسائة سنه تقريبا فلم يكن هناك اساليب العلاج المعروفه وكان منتشرا في هذه الحاله ان تتبعها الاصابه البكتيرية

Bacterial conjunctivitis

وهذه صورتها



وهذه بالحقيقة حاله خطيرة لان الاصابه قد تكون بدأت في عين واحد وتنتشر الي العين الثانيه مباشره في اغلب الاحيان (لذلك ينصح بان يوضع قطرة المضاد الحيوي في العينين حتي لو كانت عين واحده هي المصابه) وفي حاله عدم معالجتها بالمضاداة الحيويه بسرعه (التي كانت بالطبع غير متوفره في هذا الوقت) ينتهي الامر بالعماء

البكتريا لم تاتي مع الزرق ولكن كاصابه ثانوية

secondary bacterial infection

التي تنمو بسرعه في هذه الحالة

وقد يكون الامر هو اصابه فيروسيه التي بالفعل تؤدي الي العماء او غيرها كثيرا من الاحتمالات

فلو كانت بسبب بكتريا لاتوجد مضادضات متوفرة في هذا الوقت
لو كانت فيروسيه لايوجد علاج مخصص حتي الان
لو كانت نتيجة المواد الكيميائيه هذه تعتبر حاله خطره تستدعي الذهاب الي الطوارئ الغير متوفر
في ذلك الزمان
ولا ننسي انه كما اوضح الانجيل هذا كان بسماح من الله ليزكي طوبيا

وماذا ترتب عن هذه الاصابه

تكوين غشاء علي عين طوبيا الاب وهو الذي يتكون من خلايا الالياف التي تغطي البصر
ويطلق عليها

Stevens–Johnson syndrome

واعراضه

- Ocular symptoms
 - Red eye
 - Tearing
 - Dry eye
 - Pain
 - Blepharospasm
 - Itching
 - Grittiness
 - Heavy eyelid
 - Foreign body sensation
 - Decreased vision
 - Burn sensation
 - Photophobia
 - Diplopia

ونتيجه علي العين هو العماء

A painful conjunctivitis may occur in the eye, frequently with a pus discharge, and can lead to corneal scarring and loss of vision. In addition to the mucous membrane lesions

اي انه ينتج عنه الالتهاب الشديد مع صديد وافرازات ويحدث قشره ويفقد البصر مع وجود غشاء مخاطي (فقد البصر يكون مؤقت)
وهذا يكون منظرها



ويري الانسان سحابه بيضا ولا يبصر شئ

وعلاجه

يحتاج مضاد حيوي لقتل البكتريا

وايضا يحتاج الي تدخل جراحي او سوائل بها انزيمات خاصه لازالة الاغشية المخاطية والالياف التي تكونت

(هذه الانزيمات وظيفتها اذابة هذه القشرة الملتصقة بالقرنية)

طوبيا 6: 9

و المرارة تنفع لمسح العيون التي عليها غشاء فتبرا

ما هو محتويات المراره ؟

اولا المراره معقمه لانها كيس مقفول وبه سوائل لاتصلح لنمو البكتريا عليها

تحتوي علي الصفراء (البایل)

وهو مركب من

ماء – كوليستيرول – صبغه الصفراء – حمض الانيون – بعض الاحماض الامينية مثل الليثيين –
بايكربونات

اهمهم حمض الانيون الذي يذيب بعض المكونات البروتينية والدهنية
ميزتها انها درجة حموضتها تكون

6ph

فتحتملها العين

رغم انه من الطب الشعبي ولا يستخدم الان ولكنه بالفعل علاج يصلح لهذه الحالة
فالرب مد يده وشفى طوبيا وسمح بان هذا الحل البسيط يكون علاج له بازالة القشور وان يبصر
ثانية

وهذا ما حدث لطوبيا الاب بوضعه علي عينه

طوبيا 11: 13- 15

فاخذ طوبيا من مرارة الحوت وطفى عيني ابيه

و مكث مقدار نصف ساعة فبدا يخرج من عينيه غشاوة كغرقى البيض

فامسكها طوبيا وسحبها من عينيه وللوقت عاد الى طوبيا بصره

وبالفعل النصف ساعه هو الوقت المناسب تماما لعمل هذا الحمض علي هذا الغشاء واذابة اطرافه

ووصف هذا الغشاء بـ كغرقى البيض تشبيه دقيق

إذن الرب أن تعرض له هذه التجربة لتكون لمن بعده قدوة صبره كأيوب الصديق. ¹³ فانه إذ كان لم
ينفك عن تقوى الله منذ صغره وحافظاً لوصاياه لم يكن يتذمر على الله لما ناله من بلوى العمى. ¹⁴
ولكنه ثبت في خوف الله شاكرًا له طول أيام حياته. ¹⁵ وكما كان القديس أيوب يعيره الملوك كان
أنساب هذا وذووه يسخرون من عيشته قائلين. ¹⁶ أين رجاؤك الذي لأجله كنت تبذل الصدقات
وتدفن الموتى. ¹⁷ فيزجرهم طوبيا قائلاً لا تتكلموا كذا. ¹⁸ فإنما نحن بنو القديسين وإنما ننتظر تلك
الحياة التي يهبها الله للذين لا يصرفون إيمانهم عنه أبداً.

حرق الكبد يطرد الشيطان في سفر طوبيا

الشبهة

وأن الشيطان حين يشم رائحة : (19 سفر طوبيا يقول الملاك لطوبيا الإبن أنه إذا أحرق كبد وهذه ممارسة سحرية خرافية : كبد الحوت وقلبه سيهرب (17 الحوت ينهزم الشيطان (طوبيا 6 ، وهي أيضاً ، لمن قد يظن أنها نوع : ضد وصايا الرب (خروج 22) 17(طوبيا 6 من التقديمات، ليست ذبيحة بأي حال من الأحوال؛ حيث أن الأسماك والحيتان وأعضائها ليست ضمن الذبائح المذكورة في أسفار العهد القديم، فضلاً عن أن ذبائح العهد القديم لم تستخدم لطرد الشيطان أو الأرواح الشريرة

الرد

الاعداد

8 :6

فاجابه الملاك قائلًا اذا القيت شيئًا من قلبه على الجمر فدخانه يطرد كل جنس من الشياطين في رجل كان او امرأة بحيث لا يعود يقربهما ابدا

19 :6

و في تلك الليلة اذا احترقت كبد الحوت ينهزم الشيطان

الاول لابد ان نفهم رمز حرق الكبد

يحرق زيادة الكبد مع الكليتين

ذبيحة السلامة و ذبيحة الخطية وذبيحة الاثم

وهم للتكفير عن الخطيه ولسلامة الشخص وحفظه

لماذا الكبد ؟

الكبد رمز لمركز تجميع السموم في الجسم ولان السم هذا خارج عن الجسم وليس من طبيعته فهو

يحرق كرمز لحرق الخطية التي طبيعتها خارجه عن الجسم

ولهذا بعدم توافر ثور او كبش ليقدم كبده محرقة فبتقديم كبد يحرق رمز لحرق الخطيه وهذا الرمز

لا يحتمله الشيطان ويهرب ولهذا طلب الرب شعب بني اسرائيل ان يفهموا هذا ولا يكونوا حرفيين

اي انهم يتخلصوا من الخطيه وايضا يقدموا الرمز حتي مجئ المرموز اليه

وهذا ما قاله تفسير ابونا انطونيوس فكري

آيات (18-22): السلاح ضد الشيطان (الصوم ويمثله هنا عدم التجاوب مع شهوة الجسد) +

الصلاة= إمسك عنها + لا تتفرغ معها إلا للصلوات= هذا ما يهزم الشيطان وليس حرق كبد

الحوت أما حرق كبد الحوت فيرمز لحرق شهواتهم أو كأنهم قتلوا شهواتهم

وايضا الدليل علي ذلك طقوس العماد المقبولة هو طقس الماء اولا

أن هذه معجزة كمثّل معجزات الكتاب المقدس، وهي أيضاً مثال للأسرار المقدسة حيث تعطي نعمة

روحية تحت ستار مادي

ولكن حدث كثيرا ان اشخاص شارفوا علي الموت ولم يتوفر لهم ان يعمدوا اولادهم فعمدوهم

بالدم برشمهم بالدم وعندما انتهت الضيقة وحاول تعميدهم بالماء تجمد الماء لان الله قبل طقس

معمودية الدم الغير معتاد وذلك لان الله غير حرفي

ثانيا الرد علي طقوس سحرية

الطقوس سحرية لانها لاتقدم لمحاربة الشيطان بل لنوال رضاه وايضا لالهة وثنية وهم ايضا يقدموا لهم ذبائح بشرية ولكن هذه التقديمة من الكبد ليست للشيطان او الهة وثنية لكن طلبا لعمل رب المجد

ثانيا نوع الذبائح الشيطانية ليس فيها حرق الكبد بحد ذاته لانه رمز لحرق الخطيه كما اوضحت ولهذا هذا الامر يختلف عن الطقوس السحرية بل مضاد لها

لو اخذ هذا الامر بالايمان لكان مقبول امام الله وابن الطاعة تحل عليه البركة ولكن ان تشكك فيه احد هذا ليس لخطأ في الرمز بل في نفس الانسان الشكاك

كيف ان الصدقة تمحو الخطايا ؟

سفر طوبيا 12: 9

لان الصدقة تنجي من الموت وتمحو الخطايا وتوهل الانسان لنوال الرحمة والحياة الابدية

الشبهة

في حين يقر الكتاب المقدس أن دم المسيح (الذي كانت دماء الذبائح قديماً رمزاً له) هو الذي يطهر من الخطايا

عب 9

13 لِأَنَّهُ إِنْ كَانَ دَمُ ثِيرَانٍ وَتُيُوسٍ وَرَمَادُ عِجْلَةٍ مَرَّشُوشٌ عَلَى الْمُتَجَسِّسِينَ، يُقَدَّسُ إِلَى طَهَارَةِ الْجَسَدِ،

14 فَكَمْ بِالْحَرِيِّ يَكُونُ دَمُ الْمَسِيحِ، الَّذِي بِرُوحٍ أَزَلِيٍّ قَدَّمَ نَفْسَهُ لِهَلَاكِ الْعَالَمِ، يُطَهِّرُ ضَمَائِرَكُمْ مِنْ أَعْمَالٍ مَيِّتَةٍ لِتَخْدُمُوا اللَّهَ الْحَيَّ!

: الرد

لا يختلف احد في ان دم السيد المسيح هو الكفاري الوحيد وكان رمزه الذبائح الحيوانية في العهد القديم ولكن الاعمال التي تثبت ان ايمان الانسان حي وتثبت قبوله لعمل الفداء فيه لها اهمية كبرى في اثبات الايمان للنال بالايمان الفداء ومحو الخطايا وملكوت السموات ولهذا ندرس معني الصدقه

إنجيل متى 6: 2

فَمَتَى صَنَعْتَ صَدَقَةً فَلَا تُصَوِّتُ قَدَامَكَ بِالْبُوقِ، كَمَا يَفْعَلُ الْمُرَاوُونَ فِي الْمَجَامِعِ وَفِي الْأَزْقَةِ،
لِكَيْ يُمَجِّدُوا مِنْ النَّاسِ. الْحَقُّ أَقُولُ لَكُمْ: إِنَّهُمْ قَدْ اسْتَوْفَوْا أَجْرَهُمْ!

إنجيل متى 6: 3

وَأَمَّا أَنْتَ فَمَتَى صَنَعْتَ صَدَقَةً فَلَا تُعْرِفْ شَرِهَآلِكَ مَا تَفْعَلُ يَمِينُكَ،

شرط الصدقه المقبوله ان تكون في الخفاء لكي لا تكون سبب تمجيد للذات فيكون هدفها خدمة
اولاد الله
والذي يفعل هذا

إنجيل لوقا 11: 41

بَلْ أَعْطُوا مَا عِنْدَكُمْ صَدَقَةً، فَهُوَذَا كُلُّ شَيْءٍ يَكُونُ نَقِيًّا لَكُمْ.

اي ان الصدقه تنقي الاشياء وتطهرها . وهنا اتسائل تنقية الانسان تكون من ماذا ؟ اعتقد الاجابه
من الشر والخطيه

إنجيل لوقا 12: 33

بِيعُوا مَا لَكُمْ وَأَعْطُوا صَدَقَةً. اِعْمَلُوا لَكُمْ أَكْيَاسًا لَا تَفْنَى وَكَنْزًا لَا يَنْفَدُ فِي السَّمَاوَاتِ، حَيْثُ لَا

يَقْرَبُ سَارِقٌ وَلَا يُبْلَى سُوسٌ،

وايضا يكون الانسان لنفسه كنز في ملكوت السموات وينال الرحمة والحياة الابدية كما قال طوبيا
(وتوهل الانسان لنوال الرحمة والحياة الابدية)

وبهذا يتضح ان الصدقه هي نوع من الاعمال التي تثبت ان الايمان حي وفعال وتثبت ان الانسان
يحي حياة التوبة التي توهله لنوال المغفرة لمحو خطاياه كما قال طوبيا وتوهله لقبول عمل فداء دم
السيد المسيح المعطي لكل ولن يفوز به من يتوب ويؤمن ويقبل ويعمل اعمال تثبت ان الايمان حي

سفر أعمال الرسل 26: 20

بَلْ أَخْبَرْتُ أَوَّلًا الَّذِينَ فِي دِمَشْقَ، وَفِي أُورُشَلِيمَ حَتَّى جَمِيعِ كُورَةِ الْيَهُودِيَّةِ، ثُمَّ الْأُمَمَ، أَنْ
يَتُوبُوا وَيَرْجِعُوا إِلَى اللَّهِ عَامِلِينَ أَعْمَالًا تَلِيْقُ بِالتَّوْبَةِ.

رسالة بولس الرسول إلى أهل رومية 2: 6

الَّذِي سَيُجَازِي كُلَّ وَاحِدٍ حَسَبَ أَعْمَالِهِ.

رسالة يعقوب 2: 14

مَا الْمُنْفَعَةُ يَا إِخْوَتِي إِنْ قَالَ أَحَدٌ إِنَّ لَهُ إِيمَانًا وَلَكِنْ لَيْسَ لَهُ أَعْمَالٌ، هَلْ يَقْدِرُ الْإِيمَانُ أَنْ
يُخَلِّصَهُ؟

(78) رسالة يعقوب 2: 17

هَكَذَا الْإِيمَانُ أَيْضًا، إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ أَعْمَالٌ، مَيِّتٌ فِي ذَاتِهِ.

(79) رسالة يعقوب 2: 18

لَكِنْ يَقُولُ قَائِلٌ: «أَنْتَ لَكَ إِيمَانٌ، وَأَنَا لِي أَعْمَالٌ» أَرِنِي إِيمَانَكَ بِدُونِ أَعْمَالِكَ، وَأَنَا أَرِيكَ بِأَعْمَالِي إِيمَانِي.

(80) رسالة يعقوب 2: 20

وَلَكِنْ هَلْ تُرِيدُ أَنْ تَعْلَمَ أَيُّهَا الْإِنْسَانُ الْبَاطِلُ أَنَّ الْإِيمَانَ بِدُونِ أَعْمَالٍ مَيِّتٌ؟

(81) رسالة يعقوب 2: 21

أَلَمْ يَتَّبِعْزُ إِبْرَاهِيمُ أَبُونَا بِالْأَعْمَالِ، إِذْ قَدَّمَ إِسْحَاقَ ابْنَهُ عَلَى الْمَذْبُوحِ؟

(82) رسالة يعقوب 2: 22

فَتَرَى أَنَّ الْإِيمَانَ عَمَلٌ مَعَ أَعْمَالِهِ، وَبِالْأَعْمَالِ أَكْمِلُ الْإِيمَانَ،

(83) رسالة يعقوب 2: 24

تَرَوْنَ إِذَا أَنَّهُ بِالْأَعْمَالِ يَتَّبِعْزُ الْإِنْسَانُ، لَا بِالْإِيمَانِ وَحْدَهُ.

(84) رسالة يعقوب 2: 25

كَذَلِكَ رَاكِبُ الزَّانِيَةِ أَيْضًا، أَمَا تَبَرَّرْتُ بِالْأَعْمَالِ، إِذْ قَبِلْتُ الرُّسُلَ وَأَخْرَجْتُهُمْ فِي طَرِيقِ آخَرٍ؟

(85) رسالة يعقوب 2: 26

لَأَنَّهُ كَمَا أَنَّ الْجَسَدَ بِدُونِ رُوحٍ مَيِّتٌ، هَكَذَا الْإِيمَانُ أَيْضًا بِدُونِ أَعْمَالٍ مَيِّتٌ.

(86) رسالة يعقوب 3: 13

مَنْ هُوَ حَكِيمٌ وَعَالِمٌ بَيْنَكُمْ، فَلْيُزِ أَعْمَالَهُ بِالتَّصَرُّفِ الْحَسَنِ فِي وَدَاعَةِ الْحِكْمَةِ.

وفكر الكتاب واضح ان الخلاص بالايمان الحي الفعال العامل وهذه اهمية الاعمال ومنها الصدقة التي تمحو الخطايا بدم السيد المسيح وتوهم للحياة الابدية

تكرر هذا التعبير ايضا في العهد القديم (والعهد القديم عهد الجهاد بالاعمال فكان لابد ان يوضح اهمية ومعني الاعمال)

سفر أيوب 34: 25

لَكِنَّهُ يَعْرِفُ أَعْمَالَهُمْ، وَيُقَلِّبُهُمْ لَيْلًا فَيَنْسَحِفُونَ.

سفر إشعياء 59: 18

حَسَبَ الْأَعْمَالِ هَكَذَا يُجَازِي مُبْغِضِيهِ سَخَطًا، وَأَعْدَاءَهُ عِقَابًا. جَزَاءُ يُجَازِي الْجَزَائِرَ.

سفر إرميا 17: 10

أَنَا الرَّبُّ فَأَحْصِ الْقَلْبَ مُحْتَبِرُ الْكَلَى لِأَعْطِيَ كُلَّ وَاحِدٍ حَسَبَ طَرْقِهِ، حَسَبَ ثَمَرِ أَعْمَالِهِ.

(6) سفر يشوع بن سيراخ 3: 33

الماء يطفئ النار الملتهبة والصدقة تكفر الخطايا

(8) سفر يشوع بن سيراخ 17: 18

صدقة الرجل كخاتم عنده فيحفظ احسان الانسان كحدقة عينه

(10) سفر يشوع بن سيراخ 29: 15

اغلق على الصدقة في اخاديرك فهي تنقذك من كل شر

واعتقد بهذا يكون فكر الكتاب عن اهمية الاعمال التي تخلص (مثل الصدقه) واضح

تفسير سفر طوبيا للأنبا مكاريوس

الصدقة المقصودة هنا ، هي تلك التي تبذل عن حب و أفضل منها ، تلك التي تقدم مع التوبة ، و من هنا فقد ركزت الكنيسة في تعاليمها عن الصدقة ، أن تلازم فترات الصوم و التي فيها يعيش المؤمن حياة التوبة

وتفسير ابونا انطونيوس فكري

آيات (8-10): هنا نرى عناصر العبادة الثلاثة يرشدهم الملاك لها الصلاة والصدقة والصوم. الصدقة تنجي من الموت = هذه مثل مال الظلم. (انظر المزيد عن هذا الموضوع هنا في موقع الأنبا تكلا في أقسام المقالات و التفسير الأخرى). والصلاة تجعلنا في صلة مع الرب والصوم هو زهد يرفعنا عن محبة العالم فنقترب إلى الله والصدقة بها نعمل خيراً مع الرب نفسه فنراه فالرب وضع نفسه مكان الجوعان والعطشان والمسجون..

الرد علي الاخطاء تاريخيه

اولا في أسفار الأبوكريفا أخطاء تاريخية، منها أن نبو بلاسر دمرَ نينوى (طوبيا 14: 6) مع أن الذي دمرها هو نبوخذنصر،

ثانيا سبط نفتالي سبي وقت تغلث فلاسر في القرن الثامن ق م، بينما يقول التاريخ إن السبي حدث في القرن التاسع ق م، وقت شلمنأصر

ثالثا وقال طوبيا إن سنحاريب ملك مكان أبيه شلمنأصر (طوبيا 1: 18) مع أن والد سنحاريب هو سرجون.

والرد

اولا دمار نينوي

نقراء الاعداد معا

⁵ ولما حضرته الوفاة دعا ابنه طوبيا وبني ابنه السبعة الفتيان وقال لهم. ⁶ قد دنا دمار نينوى لأن كلام الرب لا يذهب باطلاً واخوتنا الذين تفرقوا من أرض إسرائيل يرجعون إليها.

¹² اسمعوا لي يا بني لا تقيموا ههنا بل أي يوم دفنتم والدتكم معي في قبر واحد ففي ذلك اليوم وجهوا خطواتكم للخروج من هذا الموضع. ¹³ فأني أرى أن إثمهم سيهلكه.

ولم يذكر السفر اسم نبو بلاسر ولكنه يتنبأ عن دمار نينوي الشامل فهذه شبهة ليس له اساس من الصحة

ونبوة طوبيا تحققت مما تشهد علي سحة وحيه

فبعد ان كانت نينوي عاصمة الامبراطورية الاشورية ومشهورة جدا وكان يقيم فيها نبوبلاسر ولكن الامبراطورية الاشورية اخذت في التقهقر والانحلال في اواسط القرن السابع قبل الميلاد وفي سنة 625 ق.م. اعلن نابوبلاسر، حاكم بابل، استقلاله عن نينوى. ثم في سنة 612 ق.م. تحالف مع جيرانه اهل مادي وهاجم نينوى نفسها ودمرها وساعده على ذلك فيضان دجلة وطغيان مياهه على الشوارع والساحات. وتحولت المدينة العظيمة الى مجرد اسطورة، وتحول عمرانها الى آثار عفى عنها الزمن، فنسبها اليونان الرومان، ولم يكتشف بقاياها الا بعض الاثريين والمؤرخين في منتصف القرن الماضي. ومن اشهر الملوك الذين وجدت آثارهم في نينوى شلمنصر وتغلث فلاسر وسنحاريب وآسرحدون واشور بانيبال. وقد أدت هذه الاكتشافات الى قيام جدل طويل على حجم المدينة، ف قيل ان طولها يبلغ عشرين ميلاً، وعرضها اربعة عشر ميلاً، وانها تضم كوبونجل ونمرود وخرسباد وكرملس، والحقيقة ان هذه المدن كانت في منطقة نينوى وليس في المدينة نفسها، وان المساحة الكبيرة هي للاقليم كله.

ثانيا سبي تغث فلاسر

1 كان طوبيا وهو من سبط ومدينة نفتالي التي في الجليل الاعلى فوق نحشون وراء الطريق
الاخذ غربا والى يسارها مدينة صفت

2 قد جلي في عهد شلمناسر ملك اشور الا انه مع كونه في الجلاء لم يفارق سبيل الحق

السفر لم يتكلم عن تغلب فلاسر في اي موضوع وذكر فقط ان طوبيا في الاصل من سبط نفتالي
ولكنه اكد ان السبي حدث علي يد شلمناسر كما اكد الكتاب ايضا

سفر الملوك الثاني 18: 9

وَفِي السَّنَةِ الرَّابِعَةِ لِلْمَلِكِ حَرْقِيَّا، وَهِيَ السَّنَةُ السَّابِعَةُ لِهَوْشَعَ بْنِ أَيْلَةَ مَلِكِ إِسْرَائِيلَ، صَعِدَ
شَلْمَنْأَسَرُ مَلِكُ أَشُّورَ عَلَى السَّامِرَةِ وَحَاصَرَهَا.

فهو بدا السبي واكملة سرجون خليفته

وهذا ما اكده قاموس الكتاب المقدس

شلمناسر الخامس، خليفة تغلب فلاسر. حكم من 722-728 ق.م. وتبعه سرجون. ويذكر يسويفوس
المؤرخ اليهودي أن شلمناسر هذا حكم فينيقية عام 725 ق.م. وحارب بني إسرائيل مرة تلو مرة
حتى انتصر عليهم، وأخذ منهم الجزية (2 مل 17: 3). ولكن هوشع تحالف مع سَوَا ملك مصر.
فصعد إليه شلمناسر الذي اسر هوشع وحاصر السامرة، وأخذها بعد حصار دام ثلاث سنين، ونقل
أهلها إلى ما بين النهرين وأتم سرجون خليفته ذلك (2 مل 17: 4 و 5)

ثالثا شلمناسر هو والد سرجون وجد سنحاريب فذكر السفر ان شلمناسر اب لسنحاريب ليس خطأ
فذكر كثيرا علي الجد لقب الاب

يهوديت

كيف يكون نبوخذنصر ملك اشور في سفر هيروديت ؟

الشبهة

في سفر يهوديت يذكر عن الملك نبوخذناصر أنه ملك آشور (يهوديت 1: 5)
في حين أنه معروف أن نبوخذناصر كان ملكاً علي بابل
حيث أن نينوي عاصمة مملكة آشور كانت قد خربت : عزرا 2 (....)، 1
!!! سنة 612 قبل الميلاد وانتهت بذلك مملكة آشور علي يد البابليين

: الرد

الاعداد

¹ كان ارفكشاد ملك الماديين قد اخضع أمماً كثيرة لسلطانه وبنى مدينة منيعة جداً سماها احمك
² بناها من حجارة مربعة منحوتة وابتنى أسوارها على ارتفاع سبعين ذراعاً في عرض ثلاثين
ذراعاً وشيد بروجها على ارتفاع مئة ذراع. ³ مساحة كل جانب من مربعها عشرون قدماً وجعل
أبوابها في علو الأبراج. ⁴ وكان يفتخر بقدرته ووسطوة جيشه وعزة مراكبه. ⁵ وأن نبوكد نصر
ملك آشور الذي كان مالكاً على نينوى المدينة العظيمة في السنة الثانية عشرة من ملكه حارب
ارفشكاد فظفر به.

المعني

نبوخذ نصر المكتوب هنا والملقب بملك اشور ليس هو بنبوخذنصر ملك بابل ولكن هو أسرحدون بن سنحاريب ملك اشور الذي ملك في نينوى الذي اراد الانتقام من اليهود بعد ان هزم ابوه سنحاريب امام اليهود علي يد الملاك الذي قتل 185000 جندي من جنوده (2 مل 19: 35-37)

19: 35 و كان في تلك الليلة ان ملاك الرب خرج و ضرب من جيش اشور مئة الف و خمسة و ثمانين الفا و لما بكروا صباحا اذا هم جميعا جثث ميتة

19: 36 فانصرف سنحاريب ملك اشور و ذهب راجعا و اقام في نينوى

19: 37 و فيما هو ساجد في بيت نسروخ الهه ضربه ادرملك و شراصر ابناه بالسيف و نجوا الى ارض اراراط و ملك اسرحدون ابنه عوضا عنه

ومعني اسم اسرحدون

Esarhaddon

ē-sar-had'on (אֶסַרְחַדְדִּין, 'eṣar-ḥaddōn; Assyrian Ašur-aḥ-iddina, "Ashur hath given a brother"): During his lifetime,

واسمه يعني اسر الاخ المختار لان اباه اختاره من بين اخوته ليكرمه رغم انه لم يكن الاكبر وبعد ان قتل اخوته سنحاريب غير اسمه لكي لا يرتبط اسمه باسم اخوته القتلة فاسمه هو سر

وغير اسمه الي نبوخذن سر اي نبوخذنصر

ودليلي علي ذلك هو معني اسم نبوخذنصر

فهو اسم نبو حامي الحدود اي الاله حامي الحدود اي اله المعرفة الذي لا ينتصر عليه احد

وذكر نبو كاسم اله في

أشعيا 46: 1

قد جثا بيل انحنى نبو صارت تماثيلهما على الحيوانات و البهائم محمولاتكم محملة حملا للمعبي

وكان الكثيرين يحملون اسمه وليس اسمهم الاصلي ليتباركوا به
والاشوريين احتلوا فتره بابل علي يد سنحريب وتاثروا باسماء الالهة البابلية وحملوا اسمائها
وكان القائد في هذه المعركة هو اسرحدون وهذا كان من سنة 680 الي 667 قبل الميلاد ولاذال
يوجد لوح حجري هناك يحمل اسمه
فلهذا غير كثير من الملوك اسمهم الاصلي لاسم الاله نبو واصافوا صفه بعده وهذا ما فعله
اسرحدون بعد هزيمة والده وتولييه الملك لاعتقاده بان هذا سيحميه مما حدث لوالده علي يد الملاك
ولهذا كان هذا الاسم باجزاؤه الثلاثة لقبا لملوك كثيرين

والدليل الثاني علي تغيير الاسماء هو معني اسم ارفكشاد
ارفكشاد هو فعلا الملك الذي الذي هزم علي يد اشور ولكن معروف ان اسم الحقيقي الاصلي
افراتس الذي = فرا اسمه الحقيقي + ارتس = العظيم اي فرا العظيم
واليهود غيروا اسمه مدحا له الي اسم ارفكشاد الذي = فرا اسمه الحقيقي + كشاد = الرحيم
اي فرا الرحيم وذلك لمحبة وعطفه علي اليهود

وهذا حدث مع اخرين كثيرين ايضا من تغيير الاسماء لمعاني مختلفة وايضا ارتباطا بالهه امنوا بها
وبهذا لا يكون تعارض في الاسماء لو فهم معانيها بل يكون دليل علي صدق السفر تاريخيا وانه
يقدم معلومات تاريخيه لم يذكرها سفر اخر

الرد علي الحيلة والخداع في سفر يهوديت

الشبهة

كيف يكون سفر موشي به من الله تستغل فيه بطولته طبيعتها كامرأة في الاغراء والخداع والكذب
والقتل ؟

الرد

اولا يهوديت لم تفعل ذلك لاراده شخصيه او انتقام شخصي بل هي فعلت ذلك دفاعا عن الشعب والدليل

الاصح 8

⁹ فهذه لما سمعت أن عزيا وعد بان يسلم المدينة بعد خمسة أيام أنفذت إلى الشيخين كبري وكرمي. ¹⁰ فوافياها فقالت لهما ما هذا الأمر الذي وافق عليه عزيا أن يسلم المدينة إلى الآشوريين إذا لم تأتتا معونة إلى خمسة أيام. ¹¹ من انتم حتى تجربوا الرب

واوضحت ان هذا مشورة الرب لها

³⁰ فقالت لهم يهوديت كما إنكم عرفتُم أن ما تكلمت به هو من قبل الله. ³¹ فاعلموا عن خبرة أن ما عزم عليه هو من قبل الله وصلوا حتى يؤيد الله مشورتي

وطلبت منهم استمرار الصلاة لاجلها

³³ وأنا لا احب أن تفحصوا عن قصدي ومن الآن حتى أعلمكم به لا تصنعوا شيئا غير الصلاة عني إلى الرب إلهنا

فالهدف اتضح من كلمات يهوديت انه هدف طاهر

وسلاحها الاول والاخير كان الصلاه المستمره والايمان

الان الرد علي الوسيلة

مما اكده مفسرين الكتاب المقدس (ابونا تادرس وابونا انطونيس وغيرهم من المفسرين)

أ. يذكر الكتاب عن ثامار أنها استخدمت الحيلة حيث خلعت ثياب ترملةا، وتغطت ببرقع، فظنها حماها زانية، فدخل عليها ... وهي في هذا أرادت أن تنجب ابناً لرجلها الميت من الولي (حسب الشريعة فيما بعد). وقد شهد يهوذا قائلاً: "هي أبرّ مني، لأنني لم أعطيها أشيلة ابني" (تك 38: 26).

ب. استخدم القاضي إهود بن حيرا البنياميني حيلة وقتل عجلون ملك موآب لينقذ شعبه (قض 3: 12-30).

ج. قتلت ياعيل امرأة حابر القيني سيسرا بخدعه، حيث قدمت له في عطشه لبناً ونام بسبب التعب، وضربت رأسه بوتر الخيمة. وقد تغنت النبية دبورة قائلة: "بين رجلها انطرح، سقط، اضطجع... من الكوة أشرق وتولدت أم سيسرا من الشباك. لماذا ابطأت مركباته عن المجيء" (قض 5: 27-28).

وايضا استير استغلت جمالها لانقاذ الشعب بعد الصلاه والصوم واكمل الله عملها باعطائها نعمة وحكمه امام الذي اراد اهلاك الشعب

وهي سحق راس العدو كرمز لسحق راس الشيطان

واخير هل يوجد استفاده روحيه من السفر تثبت وحيه ؟

كثيرا علي سبيل المثال

1. الأمانة في حياتنا مع الله تهبنا سلامًا وأمانًا مهما كانت الظروف المحيطة بنا.

2. يكشف السفر عن أهمية التدقيق في حفظ الوصية الإلهية . فقد حافظت يهوديت على الشريعة بتدقيق شديد (8: 6؛ 12: 2).

2. عالج السفر موضوع الألم، وهو الموضوع الذي يشغل بعض الأسفار الأخرى. لم يُظهر الألم هنا كتأديب أو عقاب لقمع خطايا معينة، إذ لم يرتكب الشعب عبادة الأوثان كما فعل في الماضي (8: 21-18). إنه ليس علامة غضب إلهي، بل نراه هنا دعوة إلى فضيلة أسمى وإلى بذل النفس من أجل خلاص الشعب وإنقاذ المدينة المقدسة (8: 21-24). لقد قبلته يهوديت بروح الشكر بكونه علامة على عناية الله بشعبه (8: 25)[4].

3. أبرز السفر **خطورة الكبرياء**، فنرى نبوخذنصر يُقيم نفسه إلهًا، ويستخدم القوة لا عترف كل الشعوب به أنه الإله الأوحد (3: 8).

4. يرى بعض الدارسين أن هذا السفر مثل دانيال يعتبر **سفر رؤيوي أخروي**، يقدم لنا رؤية عن أحداث مجيء ضد المسيح. لكن وإن حمل السفر المفهوم الرمزي والرؤيوي الأخروي إلا أنه سفر تاريخي يُسجل أحداثًا تاريخية حقيقية. يرى Scholz أن هجمات هولوفرنيس تمثل هجمات ضد المسيح على كنيسة الله في كل الأمم، ومدينة بيت فلولي ويهوديت تمثلان إسرائيل والكنيسة[5].

لقد حملت تسبحة يهوديت لمسات رؤيوية أخروية (16: 15، 17).

5. يرى كثير من الدارسين أن السفر لا يهدف إلى عرض تاريخي لحدث ما قدر **ما يبرز الفكر اللاهوتي مع التركيز على الاهتمام بالطقوس الناموسية**[6].

لقد كتب لتؤكد أهمية المثابرة على الصلاة وحفظ الناموس، فيها غلبت امرأة أقوى الجيوش[7].

غاية الكاتب لا أن يستعرض قصة ما، بل أن يركز[8].

يهدف السفر إلى تأكيد أن الله لن يتخلى عن شعبه ماداموا أمناء له، وأنه يليق بالمؤمنين أن يتحفظوا بل ويقاوموا العادات الشريرة والرجاسات التي تدنس المقدس؛ كما يقدم يهوديت كمثلٍ لبطلة تحب الله وتتق فيه[9].

6. لعل من أروع ما اتسم به السفر هو عدم الفصل بين الحياة الشخصية والحياة الجماعية، فمن جانب يصور لنا السفر حياة يهوديت التقوية الشخصية سواء خلال صلواتها الخاصة أو نسكها الشخصي أو تواضعها في مواقف كثيرة، وحياة الجماعة حيث نسمع صرخات الشعب معاً، وصلواتهم وتذللهم بروح جماعي. حتى في الطلبة لله امتزج الدافع الشخصي مع الجماعي، فكانت كل أسرة تخشى أن تُغتصب نساؤها وأن يؤسر أطفالها وفي نفس الوقت يخشى الهلاك من دمار المدن خاصة أورشليم مدينة الله، وأن يُدنس هيكل الرب بالعبادة الوثنية والرجاسات.

7. إن كان الشعب قد تضرر بسبب تجربة الشرب والطعام، حيث عسكر جيش آشور حول المياه في الوادي لمنع الشعب منه مصدر الشرب وأيضاً الطعام، فقد سمح الله ليهوديت أن تحمل رأس أليفانا في حقيبة وصيقتها التي كانت تضع فيها الطعام . وكأن الله يُقدم للشعب طعاماً خلال رأس أليفانا المقطوعة.

8. يُحسب البعض سفر يهوديت سفر الصلاة؛ ففي كل موقف عاشته يهوديت كانت ترتفع قلبها لله بالصلاة، وقد سجل لنا السفر بعض صلواتها وتسابيحها وهو في هذا يكشف عن سرّ النصر؛ هنا يهوديت تشبه إستير (وردت صلواتها في تنمة دانيال)، وسارة زوجة طوبيت، ووالدة الشهداء في مكابيين2، وسوسنة العفيفة وغيرهم كثيرين

مكابيين

الرد علي اختلاف رواية موت انطيوخس

الشبهة

ثلاث روايات مختلفة عن موت انطيوخس

1 مك 6: 1-16 و 2 مك 9 و 2 مك 1: 13-17

فكيف يكون موحى من عند الله وبه هذه الروايات المختلفة في اسم المديرع ووقت موته وقصه موته ومكان موته

الرد

الاعداد

مكابيين الاول 6

1. و فيما كان انطيوخس الملك يجول في الاقاليم العليا سمع بذكر المايس وهي مدينة بفارس مشهورة باموالها من الفضة والذهب
2. و ان بها هيكلا فيه كثير من الاموال وفيه سجوف الذهب والدروع والاسلحة التي تركها ثم الاسكندر بن فيلبس الملك المكدوني الذي كان اول ملك في اليونان
3. فاتى وحاول ان ياخذ المدينة وينهبها فلم يستطع لان الامر كان قد عرف عند اهل المدينة
4. فثاروا اليه وقتلوه فهرب ومضى من هناك بغم شديد راجعا الى بابل
5. و جاءه في فارس مخبر بان الجيوش التي وجهت الى ارض يهوذا قد انكسرت
6. و ان ليسيئاس قد انهزم من وجههم وكان قد خرج عليهم في جيش في غاية القوة فتعزروا بالسلاح والذخائر والغنائم الكثيرة التي اخذوها ممن دمروهم من الجيوش
7. و هدموا الرجاسة التي كان قد بناها على المذبح في اورشليم وحوطوا المقدس بالاسوار الرفيعة كما كان من قبل وحصنوا بيت صور مدينتهم

8. فلما سمع الملك هذا الكلام بهت واضطرب جدا وانطرح على الفراش وقد اوقعه الغم في السقم لان الامر وقع على خلاف مشتهاه
9. فلبث هناك اياما كثيرة لانه تجدد فيه غم شديد وايقن بالموت
10. فدعا جميع اصحابه وقال لهم لقد شرد النوم عن عيني وسقط قلبي من الكرب
11. فقلت في نفسي الى اي بلاء صرت وما اعظم اللجة التي انا فيها بعد ان كنت مسرورا ومحبوبا في سلطاني
12. اني لاتذكر المساوي التي صنعتها في اورشليم وكيف اخذت كل انية الذهب والفضة التي كانت فيها وارسلت لابيادة سكان يهوذا بغير سبب
13. فاننا اعلم باننا لاجل ذلك اصابتنى هذه البلايا وها انا اهلك بكمد شديد في ارض غريبة
14. ثم دعا فيلبس احد اصحابه واقامه على جميع مملكته
15. و دفع اليه تاجه وحلته وخاتمه واوصاه بتدبير انطيوخس ابنه وترشيحه للملك
16. و مات هناك انطيوخس الملك في السنة المنة والتاسعة والاربعين

2 مك 9

1. و اتفق في ذلك الزمان ان انطيوخس كان منصرفا عن بلاد فارس بالخزي
2. و كان قد زحف على مدينة اسمها **برسابوليس** وشرع يسلب الهياكل ويعسف المدينة فتثار الجموع الى السلاح ودفعوه فانهزم انطيوخس منقلبا بالعار
3. و لما كان عند احمتا بلغه ما وقع لئكانور واصحاب تيموتاوس
4. فاستشاط غضبا وازمع ان يحيل على اليهود ما الحق به الذين هزموه من الشر فامر سائق عجلته بان يجد في السير بغير انقطاع وقد حلبه القضاء من السماء فانه قال في تجبره لآتين اورشليم ولأجعلنها مدفنا لليهود
5. لكن الرب اله اسرائيل البصير بكل شيء ضربه ضربة معضلة غير منظورة فانه لم يفرغ من كلامه ذاك حتى اخذه داء في احشائه لا دواء له ومغص اليم في جوفه
6. و كان ذلك عين العدل في حقه لانه عذب احشاء كثيرين بالالام المتنوعة الغريبة لكنه لم يكن ليكف عن عتيه

7. و انما بقي صدره ممتلئا من الكبرياء ينفث نار الحنق على اليهود ويحث على الاسراع في السير حتى انه من شدة الجري سقط من عجلته فترضضت بتلك السقطة الهائلة جميع اعضاء جسمه
8. فاصبح بعدما خيل له بز هوه الذي لم يبلغ اليه انسان انه يحكم على امواج البحر ويجعل قمم الجبال في كفة الميزان مصروعا على الارض محمولا في محفة شهادة للجميع بقدرة الله الجلييلة
9. حتى كانت الديدان تنبع من جسد ذلك المنافق ولحمه يتساقط وهو حي بالالام والوجاع وصار الجيش كله يتكره نتن رائحته
10. حتى انه بعدما كان قبيل ذلك يزين له انه يمس كواكب السماء لم يكن احد يطيق حمله لشدة رائحته التي لا تحتمل
11. فلما راي نفسه في تلك الحال من تمزق جسمه اخذ ينزل عن كبريائه المفرطة ويتعقل الحق اذ كانت الوجاع تزداد فيه على الساعات بالضربة الالهية
12. حتى انه هو نفسه امسى لا يطيق نتنه فقال حق على الانسان ان يخضع لله وان لا يحمله الكبر وهو فان على ان يحسب نفسه معادلا لله
13. و كان ذلك الفاجر يتضرع الى الرب لكن الرب لم يكن ليرحمه من بعد ونذر
14. ان المدينة المقدسة التي كان يقصدها حثيثا ليمحو اثارها ويجعلها مدفنا سيجعلها حرة
15. و ان اليهود الذين كان قد قضى عليهم بان لا يدفنوا بل يلقوا مع اطفالهم مأكلا للطيور والوحوش سيسويهم جميعا بالاثنيين
16. و ان الهيكل المقدس الذي كان قد انتهبه سيزينه بافخر التحف ويرد الانية المقدسة اضعافا ويؤدي النفقات المفروضة للذبائح من دخله الخاص
17. بل انه هو نفسه يتهود ويطوف كل معمر في الارض ينادي بقدرة الله
18. و اذ لم تسكن الامه لان قضاء الله العادل لئان قد حل عليه قنط من نفسه وكتب الى اليهود رسالة في معنى التوسل وهذه صورتها
19. من انطيوخس الملك القائد الى رعايا اليهود الافاضل السلام الكثير والعافية والغبطة
20. اذا كنتم في سلامة وكان اولادكم وكل شيء لكم على ما تحبون فاني اشكر الله شكرا جزيلا
اما انا فرجائي مروط بالسماء

21. و بعد فاني منذ اعتللت لم ازل اذكركم بالمودة ناويا لكم الكرامة والخير فاني في ايابي من نواحي فارس اصابني داء شديد فرايت من الواجب ان اصرف العناية الى مصلحة الجميع
22. ليس لاني قانط من نفسي فان لي رجاء وثيقا ان اتخلص من علتي
23. ثم اني تذكرت ان ابي حين سار بجيشه الى الاقاليم العليا عين الولي لعهد
24. و انا اخاف ان يقع امر غير منتظر او يذيع خبر مشؤوم فيضطرب مقلدوا الامور في البلاد عند بلوغه اليهم
25. و قد تبين لي ان من حولنا من ذوي السلطان ومجاوري المملكة يترصدون الفرص ويتوقعون حادثا يحدث فلذلك عينت للملك ابني انطيوخس الذي سلمته غير مرة الى كثيرين منكم واوصيتهم به عند مسيري الى الاقاليم العليا وقد كتبت اليه في هذا المعنى
26. فانشدكم وارغب اليكم ان تذكروا ما اوليتكم من النعم العامة والخاصة وان يبقى كل منكم على ما كان له من الولاء لي ولابني
27. و لي الثقة بانه سياتم بقصدي فيعاملكم بالرفق والمرؤة
28. ثم قضى هذا السفاك الدماء المجدف بعد الام مبرحة كما كان يفعل بالناس ومات ميتة شقاء على الجبال في ارض غربة

مك 1: 13-17 2

- 13 فانه اذ كان الملك في فارس يقود جيشا لا يثبت امامه احد نكبوا في هيكل النناية بحيلة احتالها عليهم كهنة النناية
- 14 و ذلك انه جاء انطيوخس ومن معه من اصحابه الى هناك متظاهرا بانه يريد ان يقارنها وفي نفسه ان ياخذ الاموال على سبيل الصداق
- 15 فابرز كهنة النناية الاموال ودخل هو مع نفر يسير الى داخل المعبد ثم اغلقوا الهيكل
- 16 فلما دخل انطيوخس فتحوا بابا خفيا كان في ارض الهيكل وقذفوا حجارة رجموا بها القائد ثم قطعوهم قطعا وحزوا رؤوسهم والقوها الى الذين كانوا في الخارج

17 ففي كل شيء تبارك الهنا الذي اسلم الكفرة

اولا اسم المدينة التي زحف اليها

هل هي المايس ام برسابوليس ؟

اولا المايس هي اقليم عيلام ودليلي

Elymais or **Elamais** (Ἐλυμαῖς, [Graecized](#) form of the more ancient name, **Elam**) was a semi-independent state of the 2nd century BC to the early third century AD, frequently a vassalry under [Parthian](#) control, and located at the head of the [Persian Gulf](#) in the present-day region of [Khuzestan, Iran](#) ([Susiana](#)).^[1]

<http://en.wikipedia.org/wiki/Elymais>

وهي

وصورة خريطة هذه المقاطعه



وعاصمتها حاليا سوسا

ويذكر قاموس الكتاب المقدس نفس المعلومة

بلاد فيما وراء دجلة، وإلى الشرق من مملكة بابل، وإلى الجنوب من مملكتي آشور وميديا، وعلى الضفة الشمالية لخليج العجم، وإلى الغرب من مملكة فارس. وكانت عاصمتها شوشان (أي شوش) ومن هنا سمي العيلاميون بلشوشانيين. وكانت عيلام مركز إمبراطورية قديمة. وكان لها دور سياسي مهم في تاريخ إمبراطوريات الشرق القديمة. وحوالي سنة 200 قبل الميلاد، استعاد العيلاميون قوتهم وتسلط بعض ملوكهم على مدن في بابل. وكدرلعومر ملك عيلام كان قائد ملوك الشرق الذين غزوا شرق الأردن في زمن إبراهيم (تك 14: 1-11). وفي القرن الثامن قبل الميلاد، انتصر ملوك آشور (سرجون، سنحاريب، آشور بانيبال) على عيلام، واتخذ الآشوريون العيلاميين جنوداً مرتزقة في جيشهم. وقد اشترك هؤلاء المرتزقة في الهجوم على القدس (اش 22: 6). وكان أنبياء اليهود قد تنبؤوا بدمار دولة عيلام وزوال بأسها (ار 25: 25 و 49: 39 وحز 24: 25). ومع أن عيلام ساهمت في إسقاط دولة بابل (اش 21: 2). فقد ضمها الميديون (الفرس) إلى إمبراطوريتهم وحولوها إلى ولاية لهم، إنما جعلوا لها بعض الاعتبار بأن اختاروا شوشن عاصمة لهم (دا 8: 2) وكان العيلاميون من جملة الشعوب التي حملت إلى السامرة لسكنائها بعد سبي يهوذا .. ولما عاد اليهود من السبي كانت بقايا هؤلاء المهاجرين من الذين قاوموا فكرة بناء الهيكل من جديد (عز 4: 9). وآخر ذكر للعيلاميين في الكتاب المقدس في أعمال الرسل، حينما سمع بعضهم التكلم بالألسنة عند حلول الروح القدس (أع 2: 9). وعيلام اليوم جزء من دولة إيران وتسمى مقاطعة خوزستان. وقد سميت بعيلام نسبة إلى عيلام بن سام، ونسله العيلاميون (تك 10: 22).

اما بالنسبة الي مدينة برسابوليس فهي مدينة داخل هذه المقاطعه

والدليل هو هذه الخريطه للمقاطعه الماضيه



<http://upload.wikimedia.org/wikipedia/en/f/f5/PersepolisMap.png>

Pārsa, Modern [Persian](#): تخت جمشید/پارسه, **Takht-e Jamshid** or *Chehel Minar*^[1], [UniPers](#): Taxte Jamšid) was the ceremonial capital of the [Persian Empire](#) during the [Achaemenid dynasty](#) (ca. 550-330 [BCE](#)). Persepolis is situated 70 km northeast of the modern city of [Shiraz](#) in the [Fars Province](#) of modern [Iran](#). In contemporary Persian, the site is known as *Takht-e Jamshid* (Throne of [Jamshid](#)) and *Parseh*. The earliest remains of Persepolis date from around 515 BCE. To the ancient Persians, the city was known as *Pārsa*, which means "The City of Persians". Persepolis is the Greek interpretation of the name Πέρσης πόλις (*Persēs polis*: "Persian city").

[UNESCO](#) declared the citadel of Persepolis a [World Heritage Site](#) in 1979.

<http://en.wikipedia.org/wiki/Persepolis>

فهي الاسم اليوناني لبرسيا وهي التي بها المعبد

فاسم المايس هو اسم عيلام المنطقة التي تقع بها مدينة برسيا التي بها المعبد المشهور واسمها
اليوناني برسابوليس

ثانيا اختلاف قصة موت انطيوخس

للعلم انطيوخس ليس اسم ملك واحد ولكنه كان اسم لسبعة ملوك من السلوكيين وهم في تسلسلهم
بسنيين الحكم

خلفاء الإسكندر الأكبر

(1) سلوكس الأول (نكانور) 312ق.م.

(2) أنطيوخس الأول (سوتير) 281ق.م.

(3) أنطيوخس الثاني (ثيؤس) 261ق.م.

(4) سلوكس الثاني (جالينيكوس) 246ق.م.

(5) سلوكس الثالث (كيرانوس) 226ق.م.

(6) أنطيوخس الثالث (الكبير) ولد 241ق.م. حكم 223ق.م. الي 187 ق.م.

(7) سلوكس الرابع (فيلوباتير) 187ق.م.

(8) أنطيوخس الرابع (أبيفانيوس) حكم 176ق.م. ومات 164 ق.م. التي هي توافق 149 من تاريخ

دولة اليونان (2 مك 11: 21) الذي هو موافق سنة 148 بتقويم الكلدانيين (السلوكيين تقويمهم يبدأ
بشهر نيسان اما الكلدانيو فيبدأ تقويمهم بشهر ايلول)

9) أنطيوخس الخامس (أوباطور) 164 ق.م.

10) ديمتريوس الأول 162 ق.م

11) الإسكندر الأول (بالاس). 153 ق.م.

12) ديمتريوس الثاني 145-140 ق.م. (فترة حكم أولى) 129-125 ق.م. (فترة حكم ثانية)

13) أنطيوخس السادس 143-141 ق.م

14) أنطيوخس السابع 139-129 ق.م

فالقصة الاولى المذكورة في 2 مك 1 : 13- 17 هي تتكلم عن انطيوخس الثالث او الكبير وتحكي
عن قصة موت قائده وماذا فعلوا به الفارسيين
وهو مكتوب عنه انه قتل اثناء محاولة السطو علي هيكل النناية

Antiochus mounted a fresh expedition to the east in [Luristan](#), where he died in an attempt to rob a temple at Elymaïs, Persia, in 187 BC. The Seleucid kingdom as Antiochus left it fell to his son, [Seleucus IV Philopator](#), by his wife [Laodice](#).

http://en.wikipedia.org/wiki/Antiochus_III_the_Great

اما القصة المتفق عليها تماما المكتوبه في 1 مك 6 : 1- 16 وايضا 2 مك 9 فهي تتكلم عن انطيوخس
ابيفاتوس وليس الكبير

Taking advantage of Antiochus' western problems, King [Mithridates I of Parthia](#) attacked from the east and seized the city of [Herat](#) in 167 BC, disrupting the direct trade route to India and effectively splitting the Greek world in two.

Recognizing the potential danger in the east, but unwilling to give up control of [Judea](#), Antiochus sent a commander named [Lysias](#) to deal with the Maccabees, while the King himself led the main Seleucid army against the [Parthians](#). After initial success in his eastern campaign, including the reoccupation of Armenia, Antiochus died of disease in 164 BC.

http://en.wikipedia.org/wiki/Antiochus_IV_Epiphanes

ولاجل العداء الشديد الذي اظهره انطيوخس ابيفانوس لليهود وللهيكل وتكبره الشديد تم معه هذا الامر فانهزم واصابه داء في احشاؤه لانه اتعب احشاء الكثيرين من الحزن وسقط وتكسرت عظامه لانه كسر عظام الكثيرين واصابه الاحباط والاكتئاب الشديد وبدا ياكله الدود وهو حي لانه تكبر بشده كما يتكلم سفر المكابيين الاول والثاني تفصيلا

ووقت موته كما اوضحت هو اختلاف تقويم وهذا ما ذكره ابونا انطونيوس فكري في تفسيره

في (1مك6:16) نجد أن أنطيوخس إبيفانيوس مات في سنة 149 من تاريخ دولة اليونان. بينما في (2مك11:21) نجد أنه مات في السنة 148 فكيف ذلك؟ كان السلوكيين يبدأون تقويمهم من شهر نيسان (وهذا ما إتبعه سفر المكابيين الأول). أما الكلدانيين يبدأون تقويمهم من شهر أيلول، فيكون الفرق سنة.

وبعد توضيح الفرق بين الملكين يكون ظاهر انه لاختلاف في مكان الموت فالكبير قتل في فارس
في المعبد وابيفانوس مات في بابل ارض الغربه

وهذه عظه لكل من يتكبر

هل شرب الماء مضر بالصحة؟

يقول سفر المكابيين الثاني (15:39).

" وكما أن شرب الخمر وحدها أو شرب الماء وحده مضر، وإنما تطيب الخمر ممزوجة بالماء
وتعطي لذة وطربا "

الشبهة

السلام علي من أتبع الهدى

أولا أنا لا اقصد الاساءة للأخوة المسيحيين لأنهم جميعا يعلمون أن هذا ليس أسلوبى

نأتى للمهم هل الماء وحده مضر كما جاء في سفر المكابيين الأصحاح الخامس عشر

ثم كما ان اشرب الخمر وحدها او شرب الماء وحده مضر وانما تطيب الخمر ممزوجة بالماء
وتعقب لذة وطربا كذلك تنميق الكلام على هذا الاسلوب يطرب سامع مطالعي التاليف.

إذا أتفقتنا جميعا أن شرب الخمر مضر فهل يكون الماء بأي حالة من الاحوال او حتي إذا خفف

الخمير بالماء سيكون غير مضر

ارجو الاجابة ولكن اجابة علمية وليس اجابة حلزونية

الرد

يقول المعارض ان شرب الماء وحده ليس مضر فما ذكر في سفر المكابيين الثاني خطأ
ورغم ان هذا العدد يتكلم كمثال الا ان الحقيقة العلمية المذكورة فية صحيحة علي عكس ما يظن
المعارضين

هذا السفر كتب سنة 40 قبل الميلاد فهو يتكلم عن ما كان يفعله اهل هذا الزمان فمصادر المياه في
هذه الفترة هي الابار ولانهار التي يجد الانسان صعوبة في نقلهم باستمرار فيلجأ الي تخزينها. هذه
المياه الغير معقمة والغير مفلترة تمتلئ بالبكتيريا والشوائب وبعض المواد الذائبة الضارة. شرب
هذا الماء فعلا يضر وخاصتا اذا تم تخزينه فترة فهو ممكن يسبب العدوي البكتيرية او امراض
الكلبي او بعض الامراض الاخرى بسبب المواد المعلقة والذائبة وهذه العملية تستغرق فترة فلا
تصلح لمعالجة المياه بسرعة.

كان اهل هذا الزمان يلجؤون لعدة وسائل لتفادي هذه الاخطار عن طريق اولا وضعها في اواني
فخارية التي تتميز بخاصية الامتزاز الصحي وازالة بعض المواد الضارة المعلقة وخاصة التبادل
الايوني التي تزيل بعض المواد الذائبة الضارة وايضا خاصية الفلترة لازالة الشوائب. والطريقة
الاخرى التي تقلل من اضرار هذه المياه الغير نقية هي مزجها بالخمير حيث ان الكحليات تساعد
علي قتل البكتيريا ومنع نموها وايضا الكحل يساعد علي ترسيب المواد الزائبة لان معدل زويان
هذه المواد يقل بسبب الكحل. وهذا العلاج للماء اسرع بكثير وكان شائع هذه الفترة. وهذا ما تكلم
عليه الوحي في هذه الاعداد ويوافق الكتاب كليا وتاريخيا وعلميا

Harmful qualities could also be removed by addition of vinegar or wine

حيث يقول موقع كامبردج: " يمكن أن تزال الخواص الضارة (من المياه) بإضافة خل أو خمر ".

<http://www.cambridge.org/us/books/kiple/water.htm>

Since ancient times, in countries like Israel, Rome and (more recently) France, water was too polluted to drink untreated. By mixing 1 part red wine to 3 parts water, sufficient purification was achieved. For killing bacteria in laboratory conditions, red wine ranked 3 to 4 times more effective than pure alcohol or tequila

ويقول أحد العلماء تحت عنوان (تطهير المياه – PURIFYING WATER): " منذ العصور القديمة، في دول مثل إسرائيل وروما (والأكثر حداثة) فرنسا كانت المياه ملوثة جدا وغير معالجة. وكانوا يقومون بعمل تطهير كافي بخلط جزء من الخمر الحمراء لثلاثة أجزاء من المياه. ولقتل البكتيريا في حالات المعامل تصنف الخمر الحمراء من ثلاث إلى أربع مرات أكثر فاعلية من الكحول النقي أو tequila ".

http://standeyo.com/News_Files/LTAH_Water_Pure2.html

وكذلك توجد عدة طرق أخرى منها وضع عملات من الفضة التي تساهم في تنقية الماء .او
الفلتر عن طريق استخدام الفحم

وايضا في الزمن الحاضر الحقيقة العلمية موجودة في هذا العدد صحيحة ينصح الاطباء بشرب من
اثنين الي اربعة لتر ماء في اليوم ,وهو بمعدل منتين واربعين ملي ثمان مرات, اكثر من ذلك
وبدون املاح تعويضية التي تفقد بالعرق والبول قد تتسبب في عدة امراض مثل الاسهال والتعب
العضلي وغيرها ولذلك ينصح بشرب الماء المخلوط بالاملاح وخاصة في ايام الحر واثاء الجهد
العضلي وينصح ايضا بعدم شرب المياه القليلة الاملاح مثل الماء المقطر بكثرة لانه يؤدي الي
فشل وقد تحدث منه حالة وهي قلة الصوديوم في الجسم وهذا خطير علي صحة الانسان

Hyponatremia

قلة املاح الصوديوم في الدم بسبب كثرة شرب الماء

Hyponatremia causes may include:

Consuming excessive water during exercise. Because you lose sodium through sweat, drinking too much water during endurance activities, such as marathons and triathlons, can dilute the sodium content of your blood.

<http://www.mayoclinic.com/health/hyponatremia/DS00974/DSECTION=causes>

INTRODUCTION — In almost all cases, hyponatremia results from the intake (either oral or intravenous) and subsequent retention of water [1] .

<http://www.uptodate.com/patients/content/topic.do?topicKey=fldlytes/7034>

واثبات من بعض المراجع

How wine was drunk in ancient times

The Ancient Practice of Mixing Water and Wine

Wine was added to water to purify the water. It also sweetened up the water and gave it a bit of flavor. Folks living in Bible times didn't have two supermarket aisles full of various types of juices and soft drinks from which to choose.

In such a warm climate, their juice would ferment all by itself unless they drank it all right after harvest. They had no canning lids, no freezers, and no powdered drinks. Thus, their choices were limited to a few kinds of fruit juices, warm goats milk, and for the most part, stagnant water from a cistern near their house. Thus, if they could add a little flavor to their water, they did. Wine was mixed with water to sweeten up the water and to purify it.

However, the ancient civilized societies were well aware of the DANGERS of alcohol. They needed the wine as a beverage and as a water purifier, and yet at the same time maintained strict codes of its "use." A Babylonian King named Hammurabi established a code of law in which he "laid out a variety of restrictions on the consumption and sale of alcohol. Violators of these laws could be executed. Similarly, in China, during the reign of Emperor Chung K'iang, drunkards were executed to show that the government did not approve of excessive drinking."^[1] From the beginning, alcohol posed a problem to the ancient societies. On the one hand, they needed wine, but on the other hand, they also recognized its dangers.

Many writings verify the fact that the ancients dealt with this dilemma by mixing their wine with water to PREVENT intoxication. Consider the following examples. In civilized Greek society, Homer (Odyssey IX, 208f) mentions a ratio of twenty parts water to one part wine. Hippocrates also considered “twenty parts of water to one part of the Thracian wine to be the proper beverage.” ^[iii] Pliny (Natural History XIV, vi, 54) mentions a ration of eight parts water to one part wine. Athenaeus’s The Learned Banquet, (around A.D. 200) writes in a play that their custom was to mix three parts water to one part wine. ^[iii]

In Greece it was “considered barbarous to drink wine that was not diluted with water.”^[iv] Plutarch wrote (in Sumposiacs III, ix), “We call a mixture wine, though the larger of the component parts is water.” ^[v] A mixture of equal parts was considered strong drink. The ratio varied from place to place, but the practice of mixing water with wine was common. Athenaeus quoted Mnesitheus of Athens as saying, “in daily intercourse, to those who drink it moderately it gives good cheer; but if you overstep the bounds it brings violence. Mix it half and half and you get madness; unmixed—bodily collapse.”^[vi]

In Jewish society wine was also mixed with water, and unmixed wine was considered a strong drink. Several Old Testament passages spoke of the difference between wine and strong drink (Deut. 14:26; 29:6). The

priests were to avoid BOTH when they went into the tabernacle (Lev.10:8-9). The Talmud (oral traditions of the Jews from about 200 BC to AD 200) includes instructions concerning wine in several chapters. One section (Shabbath 77a) states that wine which does not carry at least 3 parts of water is not wine. It would be considered a strong drink. ^[viii]

Rabbis said that food unblessed was unclean. They taught that wine, unless mixed with water, could not be blessed. Some rabbis demanded three parts of water; some demanded ten parts water before they would bless it. While the standards varied somewhat, it does give us some insight into the common practice of mixing wine and water in the days of Christ. (This might help shed light on the miracle at the wedding of Cana.)

A passage from the uninspired apocryphal book of II Macc. 15:39 also sheds light on this practice among the Jews: *“For as it is hurtful to drink wine or water alone; and as wine mingled with water is pleasant, and delighteth the taste: even so speech finely framed delighteth the ears of them that read the story. And here shall be an end.”* This passage reveals the fact that they understood that drinking water *alone* (unmixed) was often harmful, and was thus MIXED it with wine. The mixing improved the taste of the (often stagnant) water AND removed the hurtful or harmful effects of unpurified water. This passage indicates to us the

common Jewish custom of mixing water and wine and also includes two reasons for doing so.

For the ancients, (especially the ancient Jews) drinking wine unmixed was considered Barbaric. It was a violation of Talmud and the standards of the rabbis. Wine that was not mixed was considered *strong drink*, and strong drink was considered Barbaric and thus, forbidden.

However, in later years, the Romans were not so restrained in their drinking practices. Excessive drinking of wine became such a problem in Rome that Emperor Domitius Ulpinus came to believe that wine would destroy the empire. “To combat alcoholism spreading throughout the Roman culture, Domitius ordered half the vineyards in the empire to be destroyed and raised the price of wine.”^[viii]

When we read of drinking wine in the Bible, it must be understood in light of the customs, standards, and practices of that day. When we read the word *wine* we should think “*wine mixed with water*” unless it specifically says unmixed or strong drink.

كيف كان يشرب النبيذ في العصور القديمة

في الممارسة القديمة من خلط الماء والنبيذ

النبيذ أضيف في المياه لتنقية المياه. كما تصل المياه المحلاة وأعطاهم شيئا من نكهة. الرئيس الذين يعيشون في الكتاب المقدس مرات لم يكن لديها اثنين من الممرات سوبر ماركت الكامل لمختلف أنواع العصير والمشروبات الغازية من الذي يختار

في مثل هذا المناخ الحار ، سيكون من عصير الهياج من تلقاء نفسه ، إلا إذا كانوا يشربون منه كل الحق بعد الحصاد. لم يكن لديهم أغطية التعليل ، لا المجمدات ، وليس المشروبات المجفف. وبالتالي ، كانت محدودة خياراتهم لبضعة أنواع من عصائر الفاكهة ، دافئ حليب الماعز ، وبالنسبة للجزء الأكبر ، والمياه الراكدة من صهرج بالقرب من منزلهم. وهكذا ، إذا كان يمكن إضافة نكهة قليلا إلى المياه ، وفعلوا ذلك. النبيذ كان يخلط مع الماء لتحلية المياه وتصل الى تطهيره.

ومع ذلك ، فإن المجتمعات المتحضرة القديمة كانت تدرك جيدا من مخاطر الكحول. انهم بحاجة للنبيذ والمشروبات ونتيجة لتنقية المياه ، ولكن في نفس الوقت الحفاظ على قواعد صارمة من وضعت مجموعة "استخدام" ويدعى الملك البابلي حمورابي وضعت مدونة القانون الذي قال انه متنوعة من القيود المفروضة على استهلاك الكحول وبيعها. يمكن أن ينتهك هذه القوانين يتم ، السكاري أعدم لظهار ان k'iang تنفذها. وبالمثل ، في الصين، في عهد الامبراطور تشونغ

من البداية ، والكحول تمثل مشكلة في **إط**. " الحكومة لم توافق على الإفراط في شرب الكحول المجتمعات القديمة. من ناحية ، فإنها تحتاج إلى النبيذ ، ولكن من ناحية أخرى ، كما أنها معترف بها من أخطار

كتابات العديد من التحقق من حقيقة أن القدماء التعامل مع هذه المعضلة من خلال خلط من النبيذ مع الماء لمنع التسمم. النظر في الأمثلة التالية. في المجتمع اليوناني المتحضر ، هوميروس ويذكر أن نسبة العشرين قطع المياه الى خمر واحد جزء. كما نظرت (f) (الأوديسة التاسع ، 208 **إب**). "أبقراط" العشرين أجزاء من الماء لجزء واحد من النبيذ ثراسيا لتكون المشروبات السليم بليني (التاريخ الطبيعى الرابع عشر والسادس ، 54) ويذكر على حصص غذائية من ثمانية أجزاء حوالي 200 ميلادي) يكتب في (وليمة المستفادة، Athenaeus من الماء إلى خمر واحد جزء. و **الثالث**). المسرحية التي كانت مخصصة لهم لخلط المياه إلى ثلاثة أجزاء جزء واحد النبيذ

بلوتارخ كتب (في **الرابع**). "في اليونان انها "تعتبر وحشية لشرب الخمر لم يكن مخففا بالماء الثالث ، والتاسع) ، "إننا ندعو النبيذ المخلوط ، وعلى الرغم من أن أكبر جزء Sumposiacs مزيج من أجزاء متساوية يعتبر مشروب قوي. والنسبة **إث**. "من الأجزاء المكونة من المياه Athenaeus. تختلف من مكان إلى مكان ، ولكن هذه الممارسة لخلط المياه مع النبيذ كان شائعا من أثينا قوله ، "في الجماع يوميا ، لأولئك الذين الشراب باعتدال أنه يعطي Mnesitheus نقلت إبتهاج جيدة ، ولكن إذا تجاوز حدود ان يجلب العنف. انها مزيج من نصف ونصف ، وتحصل على **السادس**). " الجنون ؛ غير المخلوط انهيار جسدي

النبيذ في المجتمع اليهودي أيضا خلطها مع الماء والنبيذ وغير المخلوط يعتبر مشروب قوي. عدة (29:6 فقرات من العهد القديم تحدث عن الفرق بين النبيذ والمشروبات القوية (تث 14:26 ؛ التقاليد الشفوية) التلمود (Lev.10:8 - 9) الكهنة كانوا على تجنب عندما ذهبوا الى المعبد

للإهود من حوالي 200 قبل الميلاد إلى 200 ميلادية) تتضمن تعليمات بشأن النبيذ في عدة فصول. تنص على أن الخمر الذي لا يحمل ما لا يقل عن 3 أجزاء من (Shabbath 77a) مقطع واحد **[السابع]**. الماء ليس النبيذ. وسيكون من يعتبر مشروب قوي

وقال الحاخامات إن الغذاء المحروم كان نجسا. إنها تعلم أن والنبيذ ، وإذا لم يختلط الماء ، لا يمكن أن يكون مباركا. وطالب بعض الحاخامات ثلاثة أجزاء من الماء ، وطالب بعض عشرة أجزاء من الماء قبل أن يبارك فيه. في حين أن المعايير تختلف إلى حد ما ، فإنه لا يقدم لنا بعض الضوء على الممارسة الشائعة المتمثلة في خلط النبيذ والماء في أيام المسيح. (وهذا قد يساعد في تسليط الضوء على معجزة في حفل زواج قانا

بفقرة من كتاب ملفق لا روح فيه من فيتصرف المركز الثاني. 15:39 كما يلقي الضوء على هذه كما لأنه مؤد للشرب النبيذ أو الماء وحده ، والنبيذ كما تختلط مع المياه " : الممارسة بين اليهود آذان لهم أن delighteth الذوق : على الرغم من ذلك الخطاب دقة مؤطرة delighteth لطيفا ، و هذا المقطع يكشف عن حقيقة أنهم أدركوا أن المياه " قرأت القصة. وهنا يجب أن تكون نهايتها كثيرا ما كان الضارة ، وهكذا كان خلطه مع النبيذ. خلط (غير المخلوط) الصالحة للشرب وحيد تحسين طعم (الراكدة في كثير من الأحيان) والمياه وإزالة آثار مؤذية أو ضارة للمياه غير منقى. هذا النص يبين لنا أن العرف العام اليهودي في خلط الماء والنبيذ ، وتشمل أيضا سببين للقيام بذلك.

يعتبر بخاصة اليهود القديمة) شرب الخمر غير المخلوط البربرية. إنها انتهاك لالتمود (للقدماء ، ومعايير من الحاخامات. النبيذ الذي كان يعتبر غير مختلطة شرب قوية ، والمشروبات القوية. اعتبرت البربرية ، وبالتالي ، ممنوع

ومع ذلك ، في السنوات اللاحقة ، والرومان لم تكن مقيدة حتى في ممارساتها للشرب. الإفراط في جاء الى Domitius Ulpinus شرب الخمر وأصبحت هذه المشكلة في روما ان الامبراطور الاعتقاد بأن النبيذ من شأنه أن يدمر الإمبراطورية. "لمكافحة انتشار الإدمان على الكحول في نصف الكروم في الامبراطورية يتعين تدميرها Domitius جميع أنحاء الثقافة الرومانية ، وأمرت **الثامن**."، ورفع سعر النبيذ

عندما نقرأ من شرب الخمر في الكتاب المقدس ، وأنه يجب أن يفهم في ضوء العادات والمعايير الخمر الممزوج "والممارسات في ذلك اليوم. عندما كنا يقرأ كلمة النبيذ ينبغي لنا أن يفكر ما لم يكن على وجه التحديد تقول غير مختلط أو الشراب قوية "بالماء

ولكن نعود للمعني الروحي بعد اثبات الكلام العلمي السليم في الكتاب المقدس

الكاتب يريد أن تكون نهاية كلامه أن أورشليم عادت وصارت في يد شعب الله محررة من الوثنيين، وهيكلها لله وليس في يد الوثنيين. ويريد الكاتب أن يقول أن الله قد كلل أعمال يهودا بالنجاح. ونرى أيضاً إتضاع الكاتب.

الخمر =يشير للتاريخ الذي كتبه والماء = يشير لمزج هذا التاريخ بالتفسيرات والشرح الذي كان يكتبه مثل (10،8،6:9 + 8،6:13). (أي أن الهدف من الكتابة أن نرى عمل الله مع شعبه فنتعزى كمن يشرب خمراً لينتشي ويفرح. ولكن الخمر وحدها مضرة إذ تكون قوية، والتاريخ وحده دون شرح (الماء) قد لا يفهم فيحدث ضرراً. والماء وحده (أي رأي الكاتب) لن يفرح أحد .

مثال لذلك :-لماذا يسمح الله لكل هذا العذاب لشعبه؟ لو ذكر التاريخ وحده لتعثر القارئ، لذلك فالكاتب يمزج التاريخ بالشرح فنفهم أن هذا كان بسبب خطايا الشعب وأن هذا كان لمحبة الله لشعبه فهو يؤدبهم (17-14:4 +17:5 +18،12:6) وفي الأخيرة (12:6) يقول صراحة "إني لأرجو من مطالعي هذا الكتاب أن لا يستوحشوا من هذه الضربات وأن يحسبوا هذه النقم ليست للهلاك بل لتأديب أمتنا"

^[i] The Encyclopedia of Psychological Disorders, Drowning our Sorrows, Chelsea House Publishers, Philadelphia, 2000, p. 20.

^[ii] William Patton, Bible Wines, Sane Press, Oklahoma City, 1871, p.50.

^[iii] J. Dwight Pentecost, The Words and Works of Jesus Christ, Zondervan Corporation, Grand Rapids, 1981, pp. 115-117.

^[iv] The Encyclopedia of Psychological Disorders, Drowning our Sorrows, Chelsea House Publishers, Philadelphia, 2000, p. 20.

^[v] J. Dwight Pentecost, The Words and Works of Jesus Christ, Zondervan Corporation, Grand Rapids, 1981, pp. 115-117.

^[vi] Norman L. Geisler, *A Christian Perspective on Wine-Drinking*, Bib.Sac.—V139 #553—Jan 82—51.

^[vii] J. Dwight Pentecost, The Words and Works of Jesus Christ, Zondervan Corporation, Grand Rapids, 1981, p.116.

^[viii] The Encyclopedia of Psychological Disorders, Drowning our Sorrows, Chelsea House Publishers, Philadelphia, 2000, p. 21-22.

يشوع ابن سيراخ

لا تضاحكه

الشبهة

في سفر يشوع ابن سيراخ مكتوب

9 ان دلت ابنك روعك وان لاعبته حزنك

10 لا تضاحكه لنلا يغمك وفي اواخرك ياخذك صريف الاسنان

11 لا تجعل له سلطانا في صباه ولا تهمل جهالاته

12 احن رقبتك في صباه وارضض اضلاعه ما دام صغيرا لنلا يتصلب فيعصيك فياخذك وجع القلب

واي اب في الدنيا يضحك لابنه حين يخطئ؟؟ اذا العبارة معناها لا تضاحكه ابدا اهذا معقول؟

وكيف يوصي الاباء ان يرضضوا ضلوع ابنائهم في حين يقول بولس لا تغيطوا اولادكم (افسس

4 :6

الرد

اولا الاعداد كامله من سي 30

- 7 من دلل ابنه فسيضمم جراحه وعند كل صراخ تضطرب احشاءه
- 8 الفرس الذي لم يرض يصير جموحا والابن الذي لم يضبط يصير سفيها
- 9 ان دلت ابنك روعك وان لاعبته حزنك
- 10 لا تضاحكه لنلا يغمك وفي اواخرك ياخذك صريف الاسنان
- 11 لا تجعل له سلطانا في صباه ولا تهمل جهالاته
- 12 احن رقبتة في صباه وارضض اضلاعه ما دام صغيرا لنلا يتصلب فيعصيك فياخذك وجع القلب
- 13 ادب ابنك واجتهد في تهذيبه لنلا يسقط فيما يخجلك

الاعداد هنا تتكلم بتعبير مجازي عن اهمية تاديب الابناء مثل ترويض الفرس ويوضح ان الابن الذي لا يؤدب يصير سفيها ويوضح بتعبيرات اؤكد انها مجازيه فيقول ان دللته اي سيكون ابن مدلل غير حامل للمسؤولية في كبره ستكون خائف من تصرفاته الغير حكيمه

وهنا اسال كيف يدلل الابن بدل التاديب ؟ وهذا الذي يرد عليه العدد العاشر فهو يقول لاتضاحكه , ولاتضاحكه متي ؟ يوضح ذلك العدد الثامن اذا كان جموحا اي كثير الاخطاء

فمعني الكلمه لاتضاحك ابنك ان كان كثير الاخطاء وبهذا يكون معناها واضح ان اخطأ ابنك لاتضحك معه علي اخطاؤه والا سيستمر فيها ويكثر منها ويصير غم لوالديه في كبره لانه اصبح مدلل كثير الاخطاء

ولتاكيد ذلك المعني اكمل في العدد 11 بان لاتجعل له سلطان يتصرف بجهاله و لاتضاحكه ايضا بانه لو اخطأ لاتهمل جهالاته بل تعاقبه وبشده علي اخطاؤه وطبعا العقاب لا يكون بالضحك

واسال من اين اتى المشكك بكلمة " ابدأ " التي قال عنها لاتضاعكه ابدأ ؟ العدد لايقول ذلك بل يوضح بداية من العدد 8 في حالة خطأ الابن في صغره لاتضاعكه لخطوه بل تعاقبه لكي لا يصير جموحا مدللا كثير الاخطاء في الكبر

ايضا يعترض علي معنى ارضض اضلعه وهنا الكد انه تعبير مجازي وليس بمعانه الحرفي اي يقصد بان يكون هناك عقاب للابناء فيتجنبون الاخطاء ومن شب علي تجنب الاخطاء بسبب العقاب شاب علي تجنبها ايضا

وهو يستشهد بقول معلمنا بولس الرسول لاتغيظوا اولادكم فلماذا ايضا اهمل كلمات معلمنا بولس الرسول حينما قال في نفس العدد بل ربوهم بتاديب الرب وانذاره

وايضا يوضح في رسالة العبرانيين 12

- 5 وَقَدْ نَسِيتُمْ الْوَعْظَ الَّذِي يُخَاطِبُكُمْ كَبَنِينَ: «يَا ابْنِي لَا تَحْتَقِرْ تَأْدِيبَ الرَّبِّ، وَلَا تَحْزِنْ إِذَا وَبَّخَكَ.
- 6 لِأَنَّ الَّذِي يُحِبُّهُ الرَّبُّ يُؤَدِّبُهُ، وَيَجْلِدُ كُلَّ ابْنٍ يَقْبَلُهُ».
- 7 إِنْ كُنْتُمْ تَحْتَمِلُونَ التَّأْدِيبَ يُعَامِلُكُمْ اللَّهُ كَالْبَنِينَ. فَأَيُّ ابْنٍ لَا يُؤَدِّبُهُ أَبُوهُ؟
- 8 وَلَكِنْ إِنْ كُنْتُمْ بِلَا تَأْدِيبٍ، قَدْ صَارَ الْجَمِيعُ شُرَكَاءَ فِيهِ، فَأَنْتُمْ نَعُولٌ لَا بَنُونَ.
- 9 ثُمَّ قَدْ كَانَ لَنَا آبَاءُ أَجْسَادِنَا مُؤَدِّبِينَ، وَكُنَّا نَهَابُهُمْ. أَفَلَا نَخْضَعُ بِالْأُولَى جَدًّا لِأَبِي الْأَرْوَاحِ، فَخَيًّا؟
- 10 لِأَنَّ أَوْلَنِكَ أَذْبُونَا أَيَّامًا قَلِيلَةً حَسَبَ اسْتِحْسَانِهِمْ، وَأَمَّا هَذَا فَلِأَجْلِ الْمُنْفَعَةِ، لِكَيْ نَشْتَوِكَ فِي قَدَاسَتِهِ.
- 11 وَلَكِنَّ كُلَّ تَأْدِيبٍ فِي الْحَاضِرِ لَا يَرَى أَنَّهُ لِلْفَرَحِ بَلْ لِلْحَزَنِ. وَأَمَّا آخِرًا فَيُعْطِي الَّذِينَ يَتَذَرَّبُونَ بِهِ ثَمَرَ بَرٍّ لِلسَّلَامِ.

ويقول ايضا تعبر مجازي يجلد كل ابن يقبله فهل الله يجلد ابناؤه ؟ ويوضح ان الالب الذي لا يؤدب ابنه يجعل ابنه نغل

ولكي يتحاشى ذلك ويجعله صالح يجلده كتعبير مجازي عن الادب مثلما قال يشوع ابن سيراخ
رضض اضلعه كتعبير مجازي

تتمة دانيال

تحطيم بال علي يد دانيال

الشبهة

كيف يذكر سفر تتمة دانيال 14: 21 بعدما اكتشف الملك خديعة كهنة الصنم بال له ان الملك قتلهم واسلم بال الي يد دانيال فحطمه هو وهيكله بينما يروي هيرودوت المؤرخ ان الذي خرب هيكل هذا الصنم هو ارتحشتا الذي جاء بعد كورش بزمان

البعض يقول اعادة تخريبه كيف اذا كان دانيال هدم المعبد وصنمه وانتهي الامر ؟

الرد

الاعداد

- 1 وكان دانيال نديما للملك ومكرما فوق جميع اصدقائه
- 2 وكان لاهل بابل صنم اسمه بال وكانوا ينفقون له كل يوم اثني عشر اردبا من السميذ واربعين شاة وستة امتار من الخمر
- 3 وكان الملك يعبد وينطلق كل يوم فيسجد له اما دانيال فكان يسجد لالهة فقال الملك لماذا لا تسجد لبال
- 4 فقال لاني لا اعبد اصناما صنعة الايدي بل الاله الحي خالق السماوات والارض الذي له السلطان على كل ذي جسد
- 5 فقال له الملك اتحسب ان بالا ليس باله حي او لا ترى كم ياكل ويشرب كل يوم
- 6 فضحك دانيال وقال لا تضل ايها الملك فان هذا باطنه طين وظاهره نحاس فلم ياكل قط
- 7 فغضب الملك ودعا كهنته وقال لهم ان لم تقولوا لي من الذي ياكل هذه النفقة تموتون
- 8 وان بينتم ان بالا ياكل هذه يموت دانيال لانه جدف على بال فقال دانيال للملك ليفعل كما تقول
- 9 وكان كهنة بال سبعين كاهنا ما خلا النساء والاولاد فاتي الملك ودانيال الى بيت بال
- 10 فقال كهنة بال ها انا ننصرف الى الخارج وانت ايها الملك ضع الاطعمة وامزج الخمر وضعها ثم اغلق الباب واختم عليه بخاتمك
- 11 وفي غد ارجع فان لم تجد بالا قد اكل الجميع فانا نموت والا فيموت دانيال الذي افترى علينا
- 12 وكانوا يستخفون بالامر لانهم كانوا قد صنعوا تحت المائدة مدخلا خفيا يدخلون منه كل يوم ويلتهمون الجميع
- 13 فلما خرجوا وضع الملك الاطعمة لبال فامر دانيال غلمانه فاتوا برماد وذروه في الهيكل كله بحضرة الملك وحده ثم خرجوا واغلقوا الباب وختموا عليه بخاتم الملك وانصرفوا
- 14 فلما كان الليل دخل الكهنة كعادتهم هم ونسائهم واولادهم واكلوا الجميع وشربوا
- 15 وبكر الملك في الغد ودانيال معه
- 16 فقال اسالمة الخواتيم يا دانيال قال سالمة ايها الملك
- 17 ولما فتحت الابواب نظر الملك الى المائدة فهتف بصوت عال عظيم انت يا بال ولا مكر عندك
- 18 فضحك دانيال وامسك الملك لنلا يدخل الى داخل وقال انظر البلاط واعرف ما هذه الاثار
- 19 فقال الملك اني ارى اثار رجال ونساء واولاد وغضب الملك

20 حينئذ قبض على الكهنة ونسائهم واولادهم فاروه الابواب الخفية التي يدخلون منها وياكلون ما على المائدة

21 فقتلهم الملك واسلم بالا الى يد دانيال فحطمه هو وهيكله

لمعرفة التسلسل يجب ان نعرف تواريخ معينة باختصار

مملكة بابل التي بدأت 625 علي يد نبوبلاسر سبيت يهوذا علي يد نبوخذنصر ابنه سنة 606 ق م ومن هذا السبي كان دانيال الشاب وايضا الفتية الثلاثة وانتهي عصر نبوخذنصر سنة 561 ق م ثم ابيل مرووخ 561 الي 560 ق م ثم قتله نبونيدس الذي هو معروف باسم زجل شراصر

ونبونيدس هذا اختلف مع الكهنة وسلم الحكم الي ابنه بيلشاصر 555 ق م فكان نبونيدس الاول وبيلشاصر الثاني ودانيال الثالث علي المملكة (دا 5: 29) وانتهي حكم بيلشاصر سنة 536 علي يد قورش الذي ولي داريوس عليها وفي هذه المرحلة كان دانيال في الثمانين من عمره (يقال ان دانيال عاش من 618 الي 534 ق م) حين القي في جب الاسود في اواخر عمره

وهو الذي تولي الحكم 521 وهو الذي امر باعادة الهيكل ايضا (عز 4: 24) وتوفي 486 وبعده احشويرش واغتيل 456 وبعده ارتحششتا الذي دمر الهيكل كاملا

حدثت قصة تحطيط الصنم وبعدها قتل التنين تقريبا بعد حكم داريوس الملك الفارسي الذي كان اضعف من سلطان نبوخذنصر وقبل القاء دانيال في الجب والسبب ان الملك بعد قتل الكهنة والتنين وتحطيم الصنم غضب اهل بابل جدا وثاروا وقالوا ان الملك اصبح يهوديا لانهم كانوا غيورين جدا علي الهمم بال لذلك تفاديا للثورة سلم لهم الملك دانيال حيث القوه في جب الاسود لمدة ستة ايام وهي الفتره التي جاء اليه حبقوق النبي ليقدم له غذاء

وبعد ذلك القي الذين اشتكوا دانيال الي الجب وبهذا كسر شوكتهم

ونلاحظ من هذا الترتيب الاتي: دانيال الذي كان متقدم الايام هذا استطاع ان يحطم التمثال ولذلك يقول الكتاب (واسلم بال الي يد دانيال) ولكن معني تحطيم الهيكل ليس معناه ان دانيال كسر حيطان الهيكل الضخم بل فقط حطم ما استطاع من الداخل في وقت قليل فكيف لرجل في الثمانين من عمره ان يحطم ويدمر هيكل ضخم بل حطمه بمعني كسر اثاثه وتمائيله في وقت قليل وبعدها توجه هو والملك للتنين. وهذا سبب ثورة اهل بابل بعد اكتشافهم حدوث ذلك ولكن لن نتوقع انه ظل يدمر المعبد الضخم امامهم في فتره زمنية طويله امام الشعب وهؤلاء المعاندين كما يوضح الكتاب قتلهم الملك

اما ارتحششتا فقد دمر الهيكل تم اما بقوة جنوده لكي لايقف امامه المعاندين من البابليين مره اخري

وبهذا لا يكون هناك اختلاف بين الحادثين تكسير دانيال وتحطيم ارتحششتا

توضيح اخر مهم

ماكان للملك بسهوله ان يتخلي عن دانيال بعد كل ما فعله وبخاصه كشفه لخديعة بال ولكن كان كورش قد أصدر أمراً ملكياً بحرية العبادة، فلم يقدر هؤلاء الحاقدين أن يشتكوا على دانيال بأنه يعبد إلهة فلجأوا للخديعة والمكر. ودبروا خطة كالأتي " إن مملكة فارس تضم ديانات كثيرة بآلهة كثيرة وطقوس كثيرة. وهذا يسبب مشاكل متعددة، فحتى تحل هذه المشاكل ويكون هناك نوع من الوحدة ولكي تهدأ الأمور لمدة على الأقل ثلاثين يوماً فلتكن أنت أيها الملك الإله الوحيد والكل يطلب منك وحدك ولا يطلب من إلهة الخاص " .. وقد أصابوا بهذه الخطة كبرياء الملك الشخصي، فأى إنسان يعاني من نقطة الضعف هذه، أنه يسقط أمام مثل هذه التملقات (أو ما يسمى مسح الجوخ) فقبل الملك هذه الفكرة ووقع القرار. فالملك كان ضعيف امامهم فهم ههدوه بسبب تحطيم بال وايضا بمخالفة دانيال لامر الطلبه من الملك . فعرف الملك انه لن يستطيع ان يصمد امام هؤلاء كثيرا فاسلم لهم دنيال

ودلاله علي ضعف داريوس هو ماقاله دنيال نفسه في نبوة تمثال نبوخذ نصر رأس التمثال الذهب تشير لملك بابل الذي كبر وتقوى وعظمته زادت وبلغت إلى السماء (دا 4 : 22) وعن مدى سلطانه فهو أياً من شاء قتل وأياً من شاء استحيا (دا 5 : 19) وهذا السلطان المطلق قد حرم منه داريوس فلم يستطع أن يترك دانيال صديقه حياً ولذلك شبه بالفضة وأما اليونان فكان سلطان ملوكهم أقل. أما الرومان فقد اشتهروا بالديموقراطية وفي هذا راجع سفر المكابيين الأول (16-14:8) فالسلطان المطلق يقل بتدرج التمثال من أعلي إلى أسفل بينما القوة تزداد. لذلك شبه اليونان بالنحاس والرومان بالحديد ولاحظ الموقف الحرج الذي وقفه داريوس واخيرا اكتشف في الآثار البابلية أن عقوبة الجاحدين لأحد الآلهة هي أن يُلقى في أتون ناري، بل قد وُجدَ في الحفريات الأتون وقد نقش عليه " هنا موضع حرق من يجدفون على إلهة الكلدانيين، يموتون بالنار" واكتشف أيضاً أن من يُمارس عملاً ضد الملك يُلقى حياً في جب الأسود.

تتين دانيال

الشبهة

قصة التتين (إصحاح 14) هي قصة خرافية، فالتنانين (الديناصورات) كانت قد انقرضت قبل مجيء البشر إلى الأرض.

وكيف ينشق هذا الكائن عندما يأكل أقراص من الزفت والشحم والشعر؟؟

لو كان هذا التتين ثعباناً ضخماً أو كائناً بحرياً، فكيف كانت ستسبب الأشياء التي أكلها في شقه؟

علي حد علمي فهذه الأشياء ليست من مكونات القنبلة منزلية الصنع، وأيضاً كيف ابتلع الكائن

أشياء مثل هذه، أليس من المتوقع أن أشياء رديئة المذاق كهذه تُبصق بدل أن تدخل إلي الجوف؟؟؟

الرد

لنقرأ الاعداد معا

14: 22 وكان في بابل تنين عظيم وكان اهلها يعبدونه

14: 23 فقال الملك لدانيال اتقول عن هذا ايضا انه نحاس ها انه حي ياكل ويشرب ولا تستطيع ان تقول انه ليس الها حيا فاسجد له

14: 24 فقال دانيال اني انما اسجد للرب الهي لانه هو الاله الحي

14: 25 وانت ايها الملك اجعل لي سلطانا فاقتل التنين بلا سيف ولا عصا فقال الملك قد جعلت لك

14: 26 فاخذ دانيال زفتا وشحما وشعرا وطبخها معا وصنع اقراصا وجعلها في فم التنين فاكلها التنين فانشق فقال انظروا معبوداتكم

وكما ذكر ابونا انطونيوس فكري في تفسيره

أما عن التنين فكانت الشعوب القديمة تعبد ما تخافه. وربما حينما ظهر هذا التنين عبده أهل بابل خوفاً منه.

فما هيّة هذا الكائن ؟

لندرس الكلمة العبري معا لكي نفهمها

قاموس سترونج

H8577

תנין תנין

tanni^yn tanni^ym

tan-neen', tan-neem'

(The second form used in [Eze 29:3](#)); intensive from the same as [H8565](#); a marine or land *monster*, that is, *sea serpent* or *jackal*: - dragon, sea-monster, serpent, whale.

قاموس برون

H8577

תנין / תנינים

tanni^yn / tanni^ym

BDB Definition:

1) dragon, serpent, sea monster

1a) dragon or dinosaur

1b) sea or river monster

1c) serpent, venomous snake

كلمة تانيْن او تانيْم تعبر عن وحش بحري او بري مثل ثعبان مائي او بري او ابن اوي او تنين او حيه كبيره او حوت او ديناصور

هذا التنين هو ثعبان كبير أو كائن ضخم بري أو مائي ولا اختلف مع تحديد نوعه لانه غالبا حيوان منقرض لانهم غير معتادين علي ظهوره فلما ظهر لهم لانه كان حيوان نادر في ذلك الزمان عبوه وهذا النوعيه انقرض

فقد يكون موجود عندهم او ياتي اليهم من نهر الفرات المجاور لبابل

معني الكلمة من قاموس الكتاب المقدس

Dragon

- (1.) Heb. *tannim*, plural of tan. The name of some unknown creature inhabiting desert places and ruins ([Job 30:29](#); [Psa 44:19](#); [Isa 13:22](#); [Isa 34:13](#); [Isa 43:20](#); [Jer 10:22](#); [Mic 1:8](#); [Mal 1:3](#)); probably, as translated in the Revised Version, the jackal (q.v.).
- (2.) Heb. *tannin*. Some great sea monster ([Jer 51:34](#)). In [Isa 51:9](#) it may denote the crocodile. In [Gen 1:21](#) (Heb. plural *tanninim*) the Authorized Version renders “whales,” and the Revised Version “sea monsters.” It is rendered “serpent” in [Exo 7:9](#). It is used figuratively in [Psa 74:13](#); [Eze 29:3](#).

In the New Testament the word “dragon” is found only in [Rev 12:3](#), [Rev 12:4](#), [Rev 12:7](#), [Rev 12:9](#), [Rev 12:16](#), [Rev 12:17](#), etc., and is there used metaphorically of “Satan.” (See WHALE.)

ولذلك الترجمة الانجليزية لم تخطئ عندما ذكرت تنين

Dan 14:27

(KJVA) Then Daniel took pitch, and fat, and hair, and did seethe them together, and made lumps thereof: this he put in the dragon's mouth, and so the dragon burst in sunder: and Daniel said, Lo, these are the gods ye worship.

نصها

(LXX) καὶ ἔλαβεν Δανιηλ πίσσαν καὶ στήρ καὶ τρίχας καὶ ἤψησεν ἐπὶ τὸ
αὐτὸ καὶ ἐποίησεν μάζας καὶ ἔδωκεν εἰς τὸ στόμα τοῦ δράκοντος, καὶ
φαγὼν διερράγη ὁ δράκων. καὶ εἶπεν Ὑδετε τὰ σεβάσματα ὑμῶν.

صورة المخطوطه

ρπθ

χωρησεν αὐτω βασιλεὺς
εἰπεν δεῦτά σοι καὶ λαβὼν
οὐδανὴν καὶ πῖσιν σμῆνασθαι
κοντὰ καὶ στεᾶρ καὶ τριχάσθαι
ἤρπεν ἐπὶ τὸ αὐτὸ καὶ ποίη-
σας μαζὰς ἐνεβάλεν ἐν τῷ
στόματι τοῦ ἀράκοντος καὶ φάρ-
μακον ἔφαθι καὶ εἰς ἐνάτην
τῶν βασιλέων ἡ νόστιμα
εὐφραντο καὶ βασιλεὺς καὶ
σὺν ἡμέτεροις ἀπὸ τῆς χυ-
ρᾶς πάντες ἐπὶ τὸν δαδὴν
καὶ εἰς πᾶν πάλαι τοῦ δαδὸς
γονεὶς οὐ βασιλεὺς τοῦ
κατεσπασεν καὶ τὸν
κοντὰ ἀπέκτεινε
ἰδὼν οὐ βασιλεὺς
καὶ τοὺς ὄχλους τῆς
ἡμετέρας καὶ
βίωσαν

2:17

ونجد به كلمة

دراكون

وهو قد يكون بالفعل نوع من الديناصورات التي اثبت العلم انها تعايشت لفترة مع الانسان وبخاصه الصغير منها والبحري ايضا
وللمزيد في هذه النقطة عليه بالرجوع الي ملف بهيموث ولويثان ويجد الادله الكافيه من الحفريات

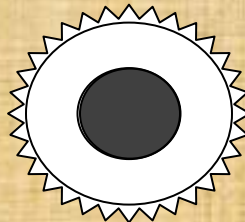
δράκων o = dragon serpent

drakon o

وتعني حية

ثانيا موضوع الاكل

برغم وضوح الموضوع ولكني اقدم بعض التوضيح
كما بينت اننا نتكلم عن تتين اي ثعبان ضخمة مثل الاناكوندا وغيرها المعروفة بكبر حجمها او حيوان
اخر كبير الحجم
وقد حضر دانيال كما يذكر الانجيل اقراص مدوره من الشعر والشحم ليجعل الثعبان يتخيل انه حيوان
فيبتلعه ولكنه جعل زفت محاط بشحم محاط بشعر
فلم يتذوق الثعبان طعم الزفت الذي كان مغطي بالشحم ثم الشعر



الثعابين او هذه الحيوانات الكبيرة تتميز ببطئ الهضم وتأخذ فترة كبيرة لكي تخرج الفضلات او تلتفظها

فعندما ابتلع الاقراص هضم الشحم فظهر الزيت الذي هو مادة عازلة للماء ويسبب التهاب شديد وقد يؤدي الي ثقب في الجهاز الهضمي ان ابتلعه احدنا وايضا يقدر ان يسد الفتحات الهضمية فيؤدي الي انتفاخ وقد يؤدي هذا الي انفجار الجهاز الهضمي وهذا الذي ادي الي موت الثعبان وتهرعت احشائه بسبب هذه المواد المذيبة للانسجة

تتمة استير

هامان هل هو اجاجي ام مكدوني ؟

الشبهة

في حين يصف سفر استير "هامان بن همدان" بأنه "أجاجي" (استير 3 : 1 و 3 : 10)

وحتى في تتمة سفر استير أيضاً يذكر أنه "أجاجي" 6 : 12

إلا أنه في اصحاح 16 وعدد 10 يذكر أن هامان هذا هو مكدوني الجنس ومشربا

نفس العبارة تقول "فضح رحمتنا بقساوته بعد أن آويناها غريباً" (استير 16 : 10)

فتعبير "بعد أن آويناها غريباً" يعني أن هامان كان حقاً غريباً جاء لهم ثم قاموا بإيوائها، أي أن

الكاتب كان يقصد أن يقول أن هامان فعلاً مكدوني غريب ولم يكن يقصد سبه، فإما أنه يكذب أو أن

هذا خطأ تاريخي وتناقض! وفي الحالتين فالأمر ينفي أن يكون هذا السفر هو سفر موشي به

الرد

لفهم المقصود يجب ان نفهم معا بعض الالفاظ

ارتحششتا

معروف ان ارتحششتا هو ملك فارسي والفرس لهم حروب مع شعوب كثيره وهو ملك من 465

الي 424 ق م

ما معني اجاجي

أجاجي

ومعناه الأصلي "شخص ينسب إلى أجاج" ولكن اليهود فيما بعد استعملوه للتحقير لأن العمالة كانوا أعداء إسرائيل الألداء، ولذا فللسخرية من هامان ولتحقيره قالوا "هامان الأجاجي" (1 أسستير 3: 10 و 8: 9 و 24).

دائرة المعارف الكتابيه

نسبة إلى أجاج ، أي أنه شخص من بيت أجاج . وهو لقب أطلق على هامان للتحقير (أس 3 : 1 و 10 ، 8 : 3 و 5 ، 9 : 24) . وقد كان عماليق من ألد أعداء شعب إسرائيل ، حتى اعتبرت كلمة عماليق مرادفة لكلمة عدو . ويقول بعضهم إن كلمة أجاج مأخوذة من الكلمة الآشورية " أجاجو " أي " القوي أو الملتهب أو الغاضب " . ويقال عنه إنه " مكدوني جنساً " (أس - الإضافة الأبوكريفية 16 : 10) . ويبدو أن اسم هامان من أصل عيلامي . وقد ذكرت " أرض أجاج " في النقوش الأكادية من عصر سرجون ، ولعلها تشير إلى ميديا . وربما كانت كلمة " أجاجي " في

أستير مستعملة مجازياً للدلالة على أنه كما كان أجاج لشاول عدواً لدوداً ، هكذا كان هامان .
لمردخاي .

ومعني الكلمة العبري

H91

אגגי

'ăgâgî y

BDB Definition:

Agagite = “I will overtop”

1) said of Haman, Haman the Agagite

Part of Speech: adjective

A Related Word by BDB/Strong's Number: patrial or
patronymic from [H90](#)

ويوضح القاموس بشده انه وصف وليس اسم

فلقب اجاجي هو ليس نسب ولكن وصف لانسان شرير جدا قاسي وعنيف ومعادي لشعب اسرائيل

اما مكدوني فهو يعني انه من بلاد شمال اليونان وبدات مكدونييه في القرن السابع قبل الميلاد ولم يكن لها اي تاثير او نشاط ولكنها اشتهرت في ايام فيلبس وابنه اسكندر ذي القرنين 359 الي 323 ق م اي نجد ان هذه المملكة اشتهرت بعد ارتحششتا (465 – 424 ق م) بفترة طويله فلا يوجد سبب كبير لعداء ارتحششتا مع المكدونيين ليصفه بمكدوني فكان ممكن ان يصفه باي جنس اخر اكثر عداء لفارس من المكدونيين في هذا الوقت مثل بابلي او مصري او سوري مثلا (كان له حروب ضد ثورات في مصر 460 ق م وضد ثورة في سوريا 448 ق م) فهذا المبدأ لا يقتنع به

فكون اطلق عليه الملك انه مكدوني غريب ليس كوصف خطأ ولكنه بالحقيقة يوضح انه جنسه
مكدوني غريب ووصفه العنيف القاسي اي اجاجي

فهو قال

16 : 10 و لكي تفهموا كلامنا باوضح بيانا فان هامان بن همداتا الذي هو مكدوني جنسا ومشربا
وهو غريب عن دم الفرس وقد فضح رحمتنا بقساوته بعد ان اويناه غريبا

وان كان كاتب تتمة استير شخص غير لثاتب سفر استير فكيف يعقل انه يكتبه اولا اجاجي في 12 :
6 ويعود بنفسه مره اخري ويكتب مكدوني غريب في 16 : 10 وفي الاثنتين يؤكد ان هامان ابن
همداتا الا لو كان اجاجي (كوصف) لايتعارض مع مكدوني (كاصل)
فوجود لقب اجاجي في تتمة استير 12 يؤكد انه نفس الكاتب الذي فضح اصله المكدوني الذي لا
يعرفه غير الملك وعندما اكتشف خططه الشريره اعلن اصل الحقيقي انه مكدوني غريب ورغم ذلك
الملك كرمه ولكنه لم يحترم تكريم الملك رغم انه غريب عن الفارسيين ودبر الخطط الشريره
فيستحق عقاب الملك
فايضا الملك يشرح للشعب ابعاد حكمه ليثق الشعب في الملك ولا يظنه انه يكرم شخص فجاه ثم
يقتله فجاه
وبهذا يكون جزء التتمة مهم جدا لتكملة المعلومه التي قدمها سفر استير في اصل هامان وماهيته

شبهات صغيره وردود سريعه

وجاء في 2مكابيين 12: 43-46 أن يهوذا المكابي جمع مقدمة مقدارها ألفا درهم من الفضة أرسلها إلى أورشليم
وكان ذلك من أحسن الصنيع وأتقاه، لاعتقاده قيامة الموتى.. وهو رأي مقدس تقوي، «ليقدم بها ذبيحة عن الخطية
. مع أن الأسفار القانونية تعلم بعكس هذا.» ولهذا قدم الكفارة عن الموتى ليحلوا من الخطية

الرد

- 39 و في الغد جاء يهوذا ومن معه على ما تقتضيه السنة ليحملوا جثث القتلى ويدفنوهم مع ذوي قرابتهم في مقابر اباؤهم
- 40 فوجدوا تحت ثياب كل واحد من القتلى انواط من اصنام يمنيا مما تحرمة الشريعة على اليهود فتبين للجميع ان ذلك كان سبب قتلهم
- 41 فسبحوا كلهم الرب الديان العادل الذي يكشف الخفايا
- 42 ثم انثنوا يصلون ويبتهلون ان تمحي تلك الخطيئة المجترمة كل المحو وكان يهوذا النبيل يعظ القوم ان ينزهوا انفسهم عن الخطيئة اذ راوا بعيونهم ما اصاب الذي سقطوا لاجل الخطيئة
- 43 ثم جمع من كل واحد مقدمة فبلغ المجموع الفي درهم من الفضة فارسلها الى اورشليم ليقدم بها ذبيحة عن الخطيئة وكان ذلك من احسن الصنيع واتقاه لا اعتقاده قيامة الموتى
- 44 لانه لو لم يكن مترجيا قيامة الذين سقطوا لكانت صلاته من اجل الموتى باطلا وعبثا
- 45 و لا اعتبره ان الذين رقدوا بالتقوى قد ادخر لهم ثواب جميل
- 46 و هو راي مقدس تقوي ولهذا قدم الكفارة عن الموتى ليحلو من الخطيئة

فايمانهم بقيامة الموتى عكس بعض الصدوقيين الذين لا يؤمنون بقيامة المتي الذين وبخهم رب المجد عندما قال لهم اله ابراهيم واسحق ويعقوب ليس اله اموات بل اله احياء

ثانيا هو قام اولا بالصلاه بحراره لمغفرة خطايه

ثالثا قدم ذبيحة خطية كما هو مكتوب في سفر اللاويين 4

ثالثا الصلاه عن الموتى هذا شئ تعترف به الكنيسة الارثوذكسية والكاثوليكية لاعترافنا بالشفاعه ومبدأ المحاماه لانه كما يقف ضدنا المشتكي كما قال الكتاب فالعدل يقتضي ايضا ان يكون لنا شفاعة ومحاماه نرى يهوذا يقدم ذبائح ويصلى عن الأموات. والكنيسة تتوقع القرايين عن الأموات بنفس الفكر. والكنيسة تصلي لرفع الخطايا التي ليست للموت أو التي سهى على المؤمن أن يعترف بها أو نساها. ولكن من كان يخطئ بتجبر فلا ينتفع بهذه الصلاة. ولنطبق هذا على حالة الصلاة على جنود يهوذا هنا. فسنعتبر خطيتهم يمكن الصلاة عنها، فهم مؤمنين مجاهدين يضحون بحياتهم لأجل الله وشعب الله. لكنهم في جهل صنعوا ما صنعوه.

اخيرا الرد علي من ادعي ان الاب متي المسكين اقر بعدم قانونيتها

هذا الكلام خاطئ فلنقرأ معا كلام ابونا متي المسكين

(ط 1997، ص3): «كتب الأبوكريفا العبرية المزيفة، التي جمعها وألفها «الحكم الألفي» في كتابه أشخاص كانوا حقاً ضالعين في المعرفة، ولكن لم يكونوا «مسوقين من الروح القدس»، (2بطرس 1: 21) مثل كتب: رؤيا عزرا الثاني وأخنوخ، ورؤيا باروخ وموسى وغيرها». ثم قال في هامش الصفحة نفسها: «تُسمَّى هذه الكتب بالأبوكريفا المزيفة، وهي من وضع القرن الثاني قبل المسيح، وفيها تعاليم صحيحة وتعاليم خاطئة وبعض الضلالات الخطيرة مختلطة بعضها ببعض ولكنها ذات منفعة تاريخية كوثائق للدراسة».

فهو لم يتكلم عن الاسفار القانونية الثانية (طوبيت يهوديت تنمة دانيال تنمة استير الحكمة باروخ يشوع ابن سيراخ مكابيين اول مكابيين ثاني والمزمور 151) لكنه تكلم عن رؤيا عزرا ورؤيا اخنوخ ورؤيا باروخ (وهو مختلف عن سفر باروخ) ورؤيا موسي وهذه كلها كتابات لاتعترف بها الكنيسة ايضا ولا الالباء فهو كان دقيق في كلامه ولم يتهم الاسفار القانونية الثانية بل اقتبس منها الكثير

والمجد لله دائما